

أحمد صدي الدجاني

الحركة السنوية

نشأتها ونموها في القرن التاسع عشر

١٩٦٧

الطبعة الاولى
١٩٦٧

انتهيت من كتابة هذه الدراسة قبل خمس سنوات في عام ١٩٦٢ . وكنت أشعر آنذاك بأن هناك جوانب فيها بحاجة الى مزيد من الاستقصاء والبحث ، لم اتمكن من استكمالها بسبب نقص المصادر من جهة ، وعدم توافر امكانيات الاستقصاء . فقد كنت ارجو أن اتعمق اكثر في دراسة المجتمع في برقة ، وأن أتعرف اكثر على الزوايا السنوسية وأهم الاماكن التي شهدت تاريخ الحركة ، وأن أدرس على الطبيعة انتشار السنوسية في افريقية ، وان أعثر على مصادر تسلط اضواء جديدة على تاريخ مؤسس الحركة في الجزائر والمغرب والحجاز . وكنت أؤمل النفس بإمكانية التصدي لبعض هذه الجوانب أو كلها بمزيد من الاستقصاء والبحث في وقت قريب ، ولكن عدداً من المشاغل أخرني عن ذلك .

طبعي ان أتردد بعد مضي هذه المدة في الإقدام على نشر الدراسة . فهي مدة كافية لتقنني بضرورة اعادة النظر فيها على ضوء ما جد من معلومات ، وما تبلور أو تطور أو تغير عندي من افكار . وقد ألفت عليّ فضلاً عن ذلك كلمة العباد الاصفهاني « إني رأيت انه لا يكتب انسان كتاباً في يومه ، الا قال في غده : لو غير هذا لكان أحسن ، ولو زيد كذا لكان يستحسن ... »

ولكن هذا لم يقنني بإبقاء الدراسة مسجونة بين اوراقى لشعوري بأنها حال انتهائي من كتابتها لم تعد تخصني وحدي . وشجعتني على اطلاقها حت عدد من الاصدقاء المطلعين عليها . فانتهى بي الرأي الى نشرها كما كتبتها دونما تعديل ، لأسام في تسليط اضواء على حقبة من تاريخ ليبيا ، ممتياً النفس مرة أخرى أن اعود للموضوع بعد حين لتابعته واستكمال جوانبه ، والله الموفق .

القاهرة - صيف ١٩٦٧

المقدمة

تتابع ظهور المصلحين في امتنا طوال مراحل تاريخها المتلاحقة . وكان لدى جماهير الناس فيها تهيؤ لفكرة قدوم المجددين الذين يحددون معالم الدين ، ويعملون من اجل نقل الناس الى واقع افضل .

وجوبه العالم الاسلامي منذ اواخر القرن الثامن عشر الميلادي بتحدي الغرب العسكري ثم الحضاري ، فكان ان ظهر في سني القرن التاسع عشر الميلادي عدد من المصلحين قاموا بحركات اصلاحية في اجزاء مختلفة من العالم الاسلامي .

وقد أدت هذه الحركات دوراً معيناً في حياة امتنا ، كما كانت لها استجابات لذلك التحدي الغربي نبعت من محاولات اصلاحية قام بها الافراد النخبة المصلحون .

ودراسة هذه الحركات الاصلاحية عامة مفيدة لمعرفة حيوية الامة ولفهم التطورات التي مرت عليها في المراحل المتعاقبة . كما ان دراسة الحركات التي قامت في القرن الماضي خاصة تلقي اضواء على الواقع الذي تعيشه امتنا اليوم ويوضح اصوله ، ويعرض خلاصة تجارب امتنا ازاء مشكلة التحدي التي لا تزال تواجهها حتى اليوم . هذا بالاضافة الى ان دراسة تاريخ اولئك المصلحين الذين قاموا بتلك الحركات فيها الفائدة والمتعة اللتان تبرزان دوماً عند مصاحبة الافراد النخبة في تجربتهم الحياتية .

وقد دفعني شعوري بأهمية دراسة تلك الحركات الى اختيار الحركة السنوسية كموضوع للبحث الذي عليّ تقديمه في دراسة الماجستير مع جامعة القاهرة . ولعل مما ساعد على هذا الاختيار بالذات انني لظروف العمل اقيمت في ليبيا فترة من الزمن مما اتاح لي فرصة الاطلاع على قدر كبير من المعلومات حول الحركة ودراسة الموطن الذي كان مركزاً لها . يضاف الى ذلك ملاحظتي قلة ما كتب عن السنوسية وشعوري بضرورة سد ثغرة في هذا النقص . وقد شجعني الاستاذ المشرف على هذا الاختبار .

اقبلت على التحضير المبدئي للبحث فتبين لي ان الكتب التي تناولت السنوسية بالدراسة قليلة نسبياً . وان بعضها ألف في النصف الثاني من القرن الماضي بينما ألف البعض الآخر في هذا القرن . ومن اهم الكتب التي تعرضت لها في القرن الماضي تلك التي كتبها الرحالة الاوروبيون الذين زاروا الشمال الافريقي والصحراء الافريقية . واشهرها كتب لوي رين ودوفريه الفرنسيين وهاملتون الانجليزي ورولفس الالماني ؛ وكان حديث هؤلاء جميعهم عنها تابعاً من وجهة نظر غربية مهتمة بافريقيا لأغراض توسعية . وهناك بالاضافة الى الكتب الغربية ما كتبه الحشاشي التونسي في رحلته وكتاب صادق المؤيد العظم عن رحلته الى الكفرة ، وحديث البستاني في دائرة معارفه وكتب احمد الشريف السنوسي عن رحلات عمه المهدي وجده ابن السنوسي ، وبعض الكتب الاخرى . وظهرت بعد هذه الكتب دراسات حديثة من اهمها كتاب برتشارد عن ابن السنوسي ، وكتاب فؤاد شكري عن السنوسية ، وكتاب نقولا زيادة عنها ايضاً وكتب الطيب الاشهب ، كما تعرضت لها بعض الكتب الايطالية في معرض حديثها عن تاريخ ليبيا .

وقمت بالبحث عن هذه المصادر فوفقت الى الاطلاع عليها ، وعلى اكثر كتب ابن السنوسي المطبوعة ، كما عثرت على مخطوط يضم كتابي احمد الشريف عن رحلات عمه وجده ، وعلى مخطوط يضم حديثاً للحشاشي عن السنوسية .

وقد لاحظت اثناء عملي سكوت المؤرخين عن تاريخ ابن السنوسي في بعض مراحل حياته الاولى وتخطب بعضهم في تحديد تواريخ تنقلاته . فحرصت على محاولة توضيح مخطط تاريخه ، واستفدت كثيراً في محاولتي هذه وفي توضيح نقاط اخرى من حديث ملك ليبيا ادريس الاول حيث تكرم واجاب عن اسئلي ، وامدني بمجموعة كتب جده المطبوعة .

وعثرت في دار المحفوظات التاريخية بطرابلس على عدد من رسائل الولاية ووثائق اخرى امدتني بمعلومات كثيرة حول علاقة الحركة السنوسية بالدولة العلية . كما اطلعت على عدد كبير من رسائل ابن السنوسي والمهدي الى الزوايا .

ورأيت بعد التحضير الاول ان احصر البحث في نشأة الحركة السنوسية ونموها خلال القرن التاسع عشر الميلادي . وهذا يعني دراسة تاريخ ابن السنوسي ونشأة الحركة على يديه ثم دراسة تاريخ المهدي ونمو الحركة في مهدها . وذلك لأن الحركة بلغت في رأي ذروة نموها في حياة المهدي ثم بدأت بعد وفاته صفحة جديدة تتعلق بصدامها للقوى الاستعمارية الغازية . وقد ولد ابن السنوسي سنة ١٢٠٢ هـ - ١٧٨٧ م . وتوفي ابنه المهدي سنة ١٣٢٠ هـ - ١٩٠٢ م . فيكون نطاق هذا البحث بين هذين التاريخين .

وينقسم هذا البحث الى ستة فصول يتناول الاول منها بالحديث « العالم الاسلامي في مطلع القرن التاسع عشر » ، والغاية منه اعطاء صورة موجزة عن اوضاع العالم الاسلامي والمسلمين توضح لنا حالهم وتبين دوافع الاصلاح عند مصلحيهم . اما الفصل الثاني فعن تاريخ ابن السنوسي ونشأة الحركة السنوسية وهو يتحدث كما يبدو من عنوانه عن حياة ابن السنوسي وما مر فيها من احداث والعوامل التي اثرت في شخصيته ثم عن نشوء الحركة وتقدمها على يديه . ويستمر الحديث عن ابن السنوسي في الفصل الثالث حيث يدور عن افكاره الاصلاحية وشخصيته الدعوية . اما الفصل الرابع فعن تاريخ محمد المهدي ونمو الحركة . وقد رأيت ان اجعل دراستي لتاريخ الحركة من خلال دراستي لتاريخ

ابن السنوسي والمهدي وذلك لكبير دورهما فيها . ثم يتناول الفصل الخامس النظام السنوسي بالدرس فيبحث الزاوية والطريقة الصوفية . ويختتم البحث بالفصل السادس الذي يتحدث عن انتشار السنوسية . اما علاقة السنوسية بالدولة العلية وبالدول الاوروبية وما الى ذلك فقد تضمنها الفصلان الثاني والرابع . والحقت الرسالة بملحق ضم بعض الوثائق التي لم تنشر من قبل ، منها بعض رسائل ابن السنوسي والمهدي اخترتها من عشرات الرسائل لتكون نموذجاً ، وبعض مراسلات الولاة .

ويسعدني ان اسجل شكري في هذه المقدمة لكل من ساعدني في اتمام هذا البحث واهص بالذكر منهم الاستاذ المشرف الدكتور محمد انيس الذي زودني بتوجيهاته وملاحظاته ، وفضيلة الشيخ منصور المحجوب شيخ الجامعة الاسلامية بليبيا الذي اطلعني على مجموعة الرسائل التي بعثها السيدات ابن السنوسي والمهدي الى جده شيخ زاوية الطيلمون ، والحاج محمد الاسطى الموظف بدار المحفوظات الذي سهل لي الاطلاع على عدد كبير من الوثائق وترجم لي التركي منها ، والسيد بهجت القره مانلي مدير دار المحفوظات ، والسيد الطاهر النعاس الذي اطلعني على بعض المخطوطات .

طرابلس الغرب - خريف ١٩٦٢

الفصل الأول

المسلمون في مطلع القرن التاسع عشر

تأخر العالم الاسلامي

ما إن دخل العالم الاسلامي في القرن الثالث عشر الهجري ، ودخلت اوروبا في القرن التاسع عشر الميلادي حتى كانت علامات الضعف وأمارات الانحلال قد بدت بوضوح على كل الدول الاسلامية ، وغرقت شعوب هذه الدول في عصر الانحطاط الفكري . بينما شرعت دول اوروبا وشعوبها بقطف ثمار النهضة الاوروبية التي بدأت قبل ذلك القرن بثلاثة قرون ، فعرفت اوروبا الانقلاب الصناعي ثم التوسع الاستعماري .

وكان للمسلمين في مطلع ذلك القرن عدة دول ، قد يوجد فرق بينها في بعض المظاهر ولكنها جميعاً تتفق في كونها متأخرة متخلفة . ففي بلاد فارس كانت هناك الدولة القاجارية تعاني من الفساد وتشكو من امراض عدة ، هي امراض عصر الانحطاط ، بينما تتهددها مطاعم دولتي روسيا وانجلترا . وفي بلاد الهند كانت دولة المغول في النزاع الاخير تلافظ آخر انفاسها بعد ان تسلطت عليها انجلترا عن طريق شركة الهند الشرقية الانجليزية التي نجحت في استعمار الهند . وفي اقصى المغرب كانت دولة السعديين العلويين تعاني من خلافات القبائل وثورات البربر ونزاع الطامعين على العرش ، وتحاول جاهدة في الحفاظ على نفسها امام اطماع الدول الاستعمارية ، وقد كان لها قبل ذلك القرن اسطول بحري قوي حمى حدودها البحرية وفرض احترامها على الدول الاوروبية ولكنها خسرت في عهد السلطان سليمان الذي اهمله واختار اتباع طريقة عقد المعاهدات مع الدول الاوروبية . وكانت شروط المعاهدات تسوء درجة درجة ، وعندما حاول خلفه السلطان عبد الرحمن اعادة بناء الاسطول وقفت له تلك الدول بالمرصاد

واجبرته على التخلي عن عزمه . ثم كانت هناك الدولة العثمانية التي امتدت حتى احتلت رقعة كبيرة في القارات الثلاث ، فكان بقية الشمال الافريقي وآسيا العربية وآسيا الصغرى والبلقان . ومع ان كل هذه الرقعة كانت تتبع السلطان العثماني اسماً الا ان عدة اجزاء منها عرفت الاستقلال الفعلي . ومن هذه الاجزاء مصر التي سيطر عليها محمد علي ، والجزائر التي كان يحكمها الدايات بمساعدة الجند الانكشاري ، وقد عرفت طرابلس الغرب هذا الاستقلال الفعلي في عهد اسرة القره مانلي التي بقيت حتى الثلث الاول من القرن ، ثم عادت طرابلس ثانية تحت حكم الباب العالي المباشر وكذلك عاد العراق بعد ان ضعف شأن المماليك الذين تسلطوا عليه .

وضع الدولة العثمانية

كانت الدولة العثمانية قد عرفت في اول عهدها التقدم والازدهار ثم جاءت نقطة التحول في تاريخها في القرن الثامن عشر . فقبل ذلك القرن شهد كرسي السلطنة فيها سلاطين اقوياء ساعدهم وزراء قديرون . وسجل تاريخها رخاءها الاقتصادي وتوسعها العظيم في الفتوحات ، بينما سجل ايات القرن الثامن عشر جمودها وتدهور اقتصادها وتوقف عمليات الفتح والتوسع . وذلك في ظل سلاطين ضعفاء انغمسوا في حياة القصور وتركوا اعمال الدولة للوزراء والولاة الذين لم يكونوا من طينة اخرى . وهكذا تدهرجت سنون القرن والدولة جامدة في مكانها لا تحرك ساكناً للقضاء على الداء الذي تشكو منه حتى استشرى امر الداء وظهرت آثاره للعيان .

الرجل المريض

واطلقت الدول الاوروبية على الدولة العثمانية اسم الرجل المريض . وهو اسم معبر يعني امرين ، اولها الاشارة الى حقيقة وضع الدولة بما فيه من ضعف وانحلال واستشراء الداء ، وثانيها الاشارة لما وراء هذه الحقيقة من ان لهذا

المريض الضعيف ثروة ضخمة بإمكان الأقوياء ان يضعوا ايديهم على بعضها كما ان بعضها الآخر سيصبح تركة لهم عند وفاة هذا المريض . وبحسب هذا الواقع تكيفت سياسة الدول الأوروبية بالنسبة للمسألة الشرقية ، فتنازعت احياناً فيما بينها على اجزاء الدولة العثمانية ، وعملت احياناً على اطالة عمر المريض لما استوجبت مصلحتها ذلك ، كما عملت على القضاء عليه فيما بعد لما رأت ضرورة موته .

اما آثار المرض التي ظهرت للعيان فكانت تبدو منذ اواخر القرن الثامن عشر على مختلف جوانب حياة الدولة . فهي بادية في ادارتها وجهازها الدفاعي تماماً ، كما انها واضحة في حياة شعوبها والجهل المطبق عليهم . ومما يوضح جانباً مهماً من صورة واقع الدولة هذا استعراض تاريخ السلاطين الذين تتابعوا على حكمها في تلك الفترة .

تاريخ اربعة سلاطين

تولى السلطان سليم الثالث الحكم سنة ١٢٠٣ هـ . ١٧٨٩ م . بينما كانت رعى الحرب دائرة بين دولته وروسيا . وكانت كفة الاخيرة هي الراجحة فاستطاعت ان تحتل عدة ولايات عثمانية . ولولا تدخل الدول الأوروبية الاخرى لمنافسة لقاوت الدولة العثمانية الكثير ؛ ولكن التنافس بين انجلترا وروسيا وتدخل انجلترا لحماية الدولة اوقف الحرب . ورحب السلطان بانتهاؤها ليتفرغ للإصلاح الداخلي ، اذ ان التجربة القاسية التي مرت بها الدولة في اول سني حكمه اثناء تلك الحرب والهزائم المتوالية التي مني بها الجيش العثماني فتحت عيونهم على ضرورة القضاء على العلل التي تشكو منها الدولة في داخلها لتستطيع الوقوف والصمود امام اعدائها الطامعين . والعلل التي لفتت نظره كانت متصلة بوضع الدولة من الناحية الدفاعية ، وقد ظهرت وانكشفت في هزائم الجيش المتتالية . والواقع ان حالة الجهاز الدفاعي كانت بالغة السوء ، فالانكشافية صاروا عالة على الدولة ومن عوامل تأخرها بعد ان كانوا اهم عوامل تقدمها وقت الفتوحات

المستمرة التي كانوا يعودون منها بكثير من الغنائم حتى اعتادوا النهب وصاروا لما لم يحدوا بلاداً مفتوحة لسلب أهاليها يتعدون على أهالي الاستانة ، فضلاً عن عصيانهم المرة بعد الأخرى وعزلهم الصدور العظام والوزراء وتعليقهم على السلاطين بالعزل أو القتل لما يرون منهم معارضة لفسادهم أو ضعفاً في معاقبتهم»^(١) هذا بالإضافة إلى تأخرهم في ناحية الفن العسكري . كما أن معدات الجهاز الدفاعي كانت في حالة سيئة ، فالأسلحة لم تتطور ففقدت صلاحيتها أمام الأسلحة الحديثة التي يملكها أعداء الدولة ، والاسطول قديم ولا يستطيع بمراكب قديمة الوقوف أمام الأساطيل الحديثة أو حماية الثغور من قراصين البحر . لذلك عرقل القراصنة سبل التجارة واجتاحت الثغور المكشوفة إلى حماية . وأثر هذا الوضع السيئ للجهاز الدفاعي ليس في حروب الدولة الخارجية فحسب بل كان أيضاً سبباً في انتشار الفوضى داخل الدولة بعد أن ضعفت هيبتها في أعين الولاة و فضعفت روابط الولاة والعاصمة وسمى بعض الولاة في الاستقلال أو في عدم دفع الاموال الاميرية إلى الخزينة السلطانية مع نضوبها بسبب الحرب .^(٢) وزادت هذه الفوضى الطين بلة .

وشرع سليم الثالث باصلاح الجهاز الدفاعي ، وكانت محاولات الاصلاح في الجيش قد بدأت في عهد السلطان مصطفى الثالث (١٧٥٧ - ١٧٧٤) . وسارت سيراً وثيداً في عهد السلطان عبد الحميد الاول (١٧٧٤ - ١٧٨٩) .^(٣)

وبدأ سليم الثالث عمله بأن عين لمنصب القبودان العام « شاباً ذكياً درس احوال اوروبا ووقف على دخائل سياستها اسمه كوجك حسين باشا . فبذل جهده في مطاردة قراصين البحر لتسهيل سبيل التجارة وثمر عن ساعد الجد في

١ - محمد فريد : الدولة العلية العثمانية . الطبعة الثانية ص ١٧٥ .

٢ - محمد فريد ص ١٧٥ .

٣ - ساطع الحصري . البلاد العربية والدولة العثمانية ، دار العلم للعلايين . الطبعة الثانية ١٩٦٠ ص ٧٢ .

اصلاح الثغور وبناء القلاع الحصينة لحمايتها . ثم أنشأ عدة مراكز حربية على شاكلة احدث المراكب الفرنسية والانجليزية . واستحضر عدداً عظيماً من مهرة المهندسين من السويد وفرنسا لصب المدافع في معامل الطوباخانة ، واصلح مدرسة البحرية والطوبجية (١)

كما امر بترجمة عدد من المؤلفات العسكرية الى اللغة التركية لينتفع بها التلاميذ (٢) . ووجد انه لا حل لمشكلة الانكشارية التي استشرى فيها الفساد واستعصت عن كل اصلاح إلا بترتيب المساكر النظامية والاستغناء عنها بهم ، فشرع في انشاء « النظام الجديد » .

كانت هذه الاعمال سيراً في طريق الاصلاح حميداً مع انها تناولت جانباً واحداً في الدولة هو الجانب العسكري واختصت به . ولكن صعوبات حمة اعترضتها وعرقلت تقدمها - وذكر هذه الصعوبات يضيء جوانب اخرى من الصورة - فعند الدولة الخارجي متمثلاً هذه المرة في نابليون بونابرت مهاجم جزءاً من اجزائها ، وبعد ان احتل مصر زحف بجيوشه على الشام . وفي بلاد الصرب حدثت فتن سببها العصبية ، وكان على الدولة مجابهة العدو الخارجي والقضاء على الفتن الداخلية . ولو اقتصرَت الصعوبات على ذلك لكان من الممكن ان ينجح السلطان في التغلب عليها وإتمام ما بدأه . ولكن الصعوبة الكبرى التي اعترضته واوقفته كانت كامنة في الانكشارية واعوانهم من علماء الدين الجامدين . وقد تامل الانكشاريون من الاصلاح اول الامر ثم رفعوا أصواتهم معبرين عن سخطهم ثم قاموا يتحدون بصراحة النظام الجديد « ووقف معهم اعوانهم واعلنوا ان هذا النظام يؤدي الى ادخال عوائد الافرنج وسيادة الاجانب » . فكان ان خشي السلطان نعمتهم وامر بالغاء النظام . وبقي وزيره وحده يجاهد فكون فرقة خاصة « غير رسمية » ابلت اعظم البلاء في حرب

١ - محمد فريد . ص ١٧٩ .

٢ - الرئيس . تاريخ الشرق العربي والخلافة العثمانية . ص ١٠٨

بونايرت في عكا . وعاد السلطان لتنفيذ فكرة الاصلاح فاشتدت معارضة الانكشارية حتى إذا ما توفي المفتي الذي كان يشد ازر السلطان وخلفه مفت آخر من اعداء النظام الجديد ثار الانكشاريون على السلطان وأفتى المفتي بعزله سنة ١٨٠٧ بحجة أنه يأتي البدع « وكل سلطان يدخل نظامات الافرنج وعوائدهم ويحبر الرعية على اتباعها لا يكون صالحاً للملك » . (١)

انتصر الرجعيون في تلك الجولة واعتلى عرش السلطنة مصطفى الرابع الذي كان آلة في أيديهم . وقويت شوكة الانكشارية واستمر تحكمهم وارتفع شأن مبغضي النظام الجديد . ولكن المعركة لم تكن قد انتهت بينهم وبين انصار النظام الجديد ، الذين جمعوا قواهم وثاروا ضد السلطان مصطفى الرابع فنجحوا في الاطاحة به بعد مضي ثلاثة عشر شهراً على اعتلائه العرش فخلفه السلطان محمود الثاني الذي استمر حكمه (بين ١٨٠٨ - ١٨٣٩) احدى وثلاثين سنة كانت حافلة بالتعب والصعوبات وكانت من أخطر السنين التي مرت على الدولة . وقد جاهد وعمل بما في وسعه لينقذ الدولة ونجح في ان يمد في عمرها فاستحق ان يوصف بأنه رجل عظيم .

كان أول ما عمله تعيين « مصطفى باشا البيرقدار » لمنصب الصدارة العظمى وكان رجلاً من دعاة الاصلاح . وتعاون الاثنان معاً على حل مشكلة الانكشارية فدعا الوزير رجال الدولة وكبار القواد والعلماء وشرح لهم حال الدولة وما آلت اليه من التدهور ثم دعاهم للسير معه في طريق الاصلاح . ثم أصدر اوامره بتنظيم الانكشارية ولكنها أبت أن تنصاع للنظام بل ثارت وأشعلت النار في قصر الوزير فمات حرقاً . وكادت ثورتها أن تطيح بالسلطان لولا أن حضر بعض قواده فكبحوا جماح الثورة . وبقيت مشكلة الانكشارية قائمة مستعصية عن الحل ثماني عشرة سنة أخرى شغل السلطان فيها بمشاكل كثيرة ثم حلت بالقضاء المبرم عليهم وافنائهم سنة ١٨٢١ بعد قيامهم بثورة . وقد أفتى العلماء

١ - كما جاء في الفتوى . أنظر محمد فريد - ص ١٩٩ .

السلطان بشرعية هذا الحل فانتتهت قصة الانكشارية بمأساة كما بدأت بمأساة .
واستعراض ابرز الاحداث التي جرت في الدولة إبان حكم السلطان
محمود يشير إلى التدهور الذي صارت اليه الدولة والذي لم تنجح محاولات
الإصلاح في إيقافه عند حد ، وان خففت أحياناً من سرعته . ففي اليونان قامت
ثورة لاهبة كان وراءها مجموعة دول أوروبية ، وفي جزيرة العرب قام الوهابيون
بنشر مذهبهم . واصطدموا بجيش السلطان فلم ينجح في التغلب عليهم واضطر
السلطان إلى الاستعانة بواليه على مصر محمد علي . ثم عاشت الدولة حرباً داخلية
مزعجة قام بها محمد علي الطامح ضد السلطان ونجح في أخذ الشام والتقدم حتى
كيليكية . وكانت هذه فرصة للدول الأوروبية كي تتدخل . أما في النطاق
الخارجي فقد اشتبكت الدولة - وهذا حالها - في حرب مع روسيا . وفقدت
جزءاً كبيراً من أرضها في طرفها الغربي حيث غزت فرنسا الجزائر ولم تفعل
الدولة شيئاً سوى أن تركت أهل الجزائر يقاتلون وحدهم حتى انتهت مقاومتهم
بعد حين .

وتولى عبد المجيد وهو في الثامنة عشرة ، وكانت الحكومة في غاية الاضطراب
بسبب انتصار جيوش محمد علي . ومما زاد احوال الدولة ارتباكاً وشغل الخواطر
باوروبا أن القبودان الممام للدوقنة التركية احمد باشا خرج بجميع مراكبه
البحرية وأتى بهاتغر الاسكندرية وسلمها لمحمد علي لأن منصب الصدارة
العظمى أعطي لخصمه خسرو باشا ،^(١)

وقد حاول عبد المجيد الإصلاح مخلصاً وعمل على إصلاح النظم الادارية
بالإضافة إلى النظم العسكرية . وأصدر عقب توليته سنة ١٨٣٩ امراً سامياً
قرىء علناً في جمهور من الوزراء والأعيان . وعرف هذا الأمر باسم « فرمان
الكوخانة » وهو يكشف عن أحوال الدولة ومحاولات الإصلاح . وهذا بعض
ما جاء فيه :

١ - انظر محمد فريد ، ص ٢٤٥ .

« لا يخفى على عموم الناس أن دولتنا العلية من مبدأ ظهورها وهي جارية على رعاية الاحكام القرآنية الجليلة والقوانين الشرعية المنيفة بتامها ولذلك كانت قوة ومكانة سلطتنا السنية ورفاهية وعمارة أهلها وصلت لحد الغاية، وقد انعكس الأمر منذ مائة وخمسين سنة بسبب عدم الانقياد والامتثال للشرع الشريف . ولا للقوانين المنيفة بناء على طرور الكوارث المتعاقبة والأسباب المتنوعة فتبدلت قوتها ضعفاً وثروتها فقراً. وبما ان الممالك التي لا تكون ادارتها بحسب القوانين الشرعية لا يمكن أن تكون ثابتة كانت افكارنا الخيرية الملوكية منحصرة في عمار الممالك واتحاد ورفاهية الاهالي والفقراء من يوم جلوسنا السعيد . وصار التشبث في الأسباب اللازمة بالنظر إلى مواقع دولتنا العلية الجغرافية ولاراضيها الخصبة ولاستعداد وقابلية أهاليها لتحصل بمشيئة الله الفائدة المقصودة في ظرف خمس او عشر سنين . واعتماداً على المعونة الالهية واستناداً على الامدادات الروحانية النبوية فقد رؤي من الآن فصاعداً أهمية لزوم وضع وتأسيس قوانين جديدة تتحسن بها إدارة مملكتنا العلية المحروسة . والمواد الأساسية لهذه القوانين هي عبارة عن الأمن على الأرواح وحفظ العرض والناموس والمال وتعيين الخراج وهيئة طلب العساكر للخدمة ومدة استخدامهم لأنه لا يوجد في الدنيا اعز من الروح والعرض والناموس والمال ... »

ثم يتحدث الفرمان عن أثر فقدان الأمن على الأفراد حيث يسبب لهم الاضطرابات وينتج عنه كراهيتهم للدولة بعكس ما إذا كان الفرد آمناً إذ يصبح غيوراً على دولته محباً لوطنه وبهذا يجتهد في تحسين حاله . ثم يبين أهمية تعيين الخراج وكيف أن تسلط اليد الواحدة افسد الأمر « ولذلك يلزم تعيين خراج مناسب على قدر اقتداره وأملاك كل فرد وتحديد المصاريف العسكرية... » ثم يتحدث عن مسألة الجندية وكيف كانت الحكومة تفرض على أهالي القرى أكثر مما تتحمل من الناس « فتختل الزراعة والتجارة وينقطع النسل » ثم يبين كيف كان الحكام يظلمون في القضاء لذلك « لا يجوز بعد الآن اعدام

وتسمي ارباب الجنج جهاراً أو خفية . كذلك أعطى الفرمان الأمان على الروح والعرض والناموس . ثم وضع قانوناً شديداً ضد الرشوة « لأنها أعظم سبب لخراب الملك وممقوتة شرعاً » (١) .

هذه هي صورة الوضع الداخلي في إدارة الدولة كما تبدو من فرمان رسمي فالأمن مفقود وشبح الخوف يتهدد الأفراد والظلم واقسع عليهم سواء في أخذ الخراج منهم أو في تجنيدهم والادارة فاسدة لانتشار الرشوة . وقد وضع الفرمان العلة ووضع يده على الداء مبيناً أسبابه وبدت فيه الرغبة الاكيدة في الاصلاح . ولكن الاصلاح لم يتم « فقد أشغلت السلطان عن اتمام هذه الاصلاحات حرب روسيا » . (٢)

هذا هو وضع الدولة كما بدا من سطور تاريخ أربعة سلاطين تتابعوا على حكمها ، والصورة التي عرضت تناولت الرأس وتكتمل بعرض حال الولايات والشعب .

حال الولايات

كانت الصلة واضحة ايضاً في الولايات التي تحكم فيها ولاية كان يصل اكثرهم إلى منصبه بالرشوة فيرهق الشعب لجمع ما دفع ، وكان أكثرهم يمكث في الولاية الواحدة سنة واحدة ينتقل بعدها إلى ولاية أخرى لخوف السلطان من حركات الاستقلال ، والسنة مدة لا تكفي للوالي للتعرف على كل أحوال ولايته فكيف تكفي لرسم خطة الاصلاح اللازم ، وتنفيذها ، هذا اذا كان الوالي من القلة المستنيرة . وقد تتابع على ولاية طرابلس الغرب بين سنة ١٨٣٥ وهي سنة انتهاء حكم القره مانليين - سنة ١٩١١ - وهي سنة هجوم ايطاليا على الولاية -

١ - انظر محمد فريد ص ٢٤٥ .

٢ - محمد فريد، ص ٢٥٦ .

ثلاثة وثلاثون والياً ، منهم ثلاثة فقط حكموا مدداً طويلة يبلغ مجموعها ثلاثين سنة ، وحكم الثلاثون الباقون بمعدل سنة لكل منهم^(١) وفي هذه الفترة التي تعرف باسم العهد العثماني الثاني في طرابلس شهدت الولاية ثورتين لاهبتين قام بهما شيوخ القبائل ضد الظلم وقادها غومة اليهودي وعبد الجليل سيف النصر . وقد قامت ثورات مشابهة في جهات أخرى من الدولة نتيجة ظلم الولاة كثورة ظاهر العمر في الشام . وغالباً ما كان الشعب الذي خارت قواه يكتفي بالتأوه .

وقد حدث مرات أن تجرأ بعض الولاة الاقوياء على الانفصال عن الدولة والاستقلال الداخلي بشؤون ولايتهم ففي نهاية القرن الثامن عشر قام علي بك الكبير بحركة انفصالية في الدولة واستقل بمصر عام ١٧٧٠م وتحالف مع ظاهر العمر وطلب معونة روسيا . وإذا كانت محاولته قد انتهت بالفشل فإن حركة محمد علي باشا نجحت إلى درجة أنه تجاوز مصر إلى الشام وهدد الدولة في مركزها . وقد حاول محمد علي تحقيق الإصلاح في مصر ليجعلها قوية .

وكانت الجزائر في حين بدء الغزو الفرنسي تحكم من قبل الداوي وتتمتع باستقلال فعلي في شؤونها الداخلية . وكان الداوي يشرف على اعمال القراصنة التي تجوب البحر المتوسط ولم تكن سيرته في الحكم رضية . وكانت الكراهية ظاهرة بين الفئة الحاكمة وهم الترك والشعب المحكوم . وقد حدث مراراً أن هاجت الفتنة بينهما . ففي سنة ١٢٢٠هـ ، ١٨٠٥م هاجت الفتنة بين عرب تلمسان والترك واشتدت ، حتى أن العرب هاجروا جميعاً إلى المغرب بعد أن خلعوا بيعة الترك وبايعوا السلطان سليمان ، ولم يبق لباي تلمسان من رعيته احداً^(٢) . ولما استولى الفرنسيون على الجزائر ١٢٤٦ هـ ، ١٨٣٠م . طلب أهل تلمسان الدخول في طاعة مولاي عبد الرحمن سلطان المغرب وارسلوا حجتهم في طلبهم السلطان

١ - زيادة، السنوسية ص ٢٦ .

٢ - الناصري، الاستقصاء، الجزء الثامن .

وتكشف هذه الحجة عن مدى كراهيتهم لحكامهم ؛ وبما جاء فيها : « وعامل الجزائر انما كان متغلباً وبالدين متلاعباً فأهلكه الله بظلمه وتطاوله على عباد الله وجوره وفسقه ، ان الله يهل على الظالم حتى يأخذه فان اخذه لم يفلته ، ويدل على تغلبه واستقلاله عدم وقوفه عند امر العثماني وامثاله بل لا يكثرث به اصلاً ولا يتبع له قولاً ولا فعلاً » . ثم تصف الرسالة ظلمه في جمع المال الحرام وتعسفه في الحكم (١) .

تاخر الشعب

وبالطبع فان حال الشعب الذي يعيش في كنف تلك الاوضاع الادارية السيئة ويشن من الظلم كانت بالغة السوء . فعاملته من الفلاحين والبدو ، يخيم عليها جهل مطبق وتعيش في فقر شديد وتلقى جل ضربات السلطة ، فمنها تجبي الضرائب ويحند العساكر . وانطبع في نفوسها نتيجة الظلم خوف الحاكم وانعدام الثقة به ، كما تعودت السكوت تحت وطأة الجور ما دامت لا تستطيع له دفعاً ، والخروج عن طاعة الحكام اذا قدرت عليه . وهناك الى جانب هذه طبقة التجار الذين ساءت احوالهم نتيجة اقتصاد الدولة . وقد عرفت الدولة العثمانية في اول عهدها الرخاء الاقتصادي ثم تبدل الحال بسبب فساد النظام الاداري وكثرة الحروب والامتيازات الاجنبية التي اتاحت للتجار الاجانب مزاحمة التجار المسلمين ومنافستهم منافسة ليست شريفة بما تعطيه الامتيازات من فوائد . وقد بدأ باعطاء هذه الامتيازات للفرنسيين السلطان سليمان القانوني « وكانت منه اشبه بتنازل كريم منح بموجبه الفرنسيين حقوق اهل الذمة في المجتمع الاسلامي » . ثم اعطيت لعدة دول اوروبية اخرى ، وتطورت حتى صارت نوعاً من التسلط الاقتصادي يشن تحته التجار المسلمون . وهناك في اعلى الطبقات كان علماء الدين الذين عكسوا صورة الحالة الفكرية في الدولة والجهل الخيم عليها . ومع ان

١ - الناصري ، الاستقصاء ، الجزء الثامن .

بعضهم كانت فيه بقية من علماء عصور الازدهار فوقف في وجه الولاة فأنصف الرعية منهم ، وفي يوميات الجبرتي امثلة كثيرة ، فان اكثرهم كان صورة للجهل والانحراف . وذلك لضحالة العلم الذي درسوه .

حال العلم

كان العلم قد بلغ درجة عظيمة من الانحطاط في اول القرن المذكور ، فواكب في ذلك الانحطاط السيامي . وقد مر ليبلغ تلك الدرجة في ثلاثة قرون مظلمة صار بعدها قديماً بالياً . وبقي العلماء جامدين عليه لا يرون غيره علماً حتى اقتصررت كتبهم على كونها اجتراراً لمعلومات قديمة وشروحاً لشروح متون مؤلفات مضى عليها قرنان او اكثر ، وكلها في نطاق محصور يحده علم الفقه وبقية العلوم الدينية . وكان اهل الازهر يؤمنون بانه « لا علم الا ازهري » ، ويرفضون بقوة فتح باب الاجتهاد وكل محاولة للتجديد والاصلاح . وقد جرت محاولات فردية معدودة لفتح باب الاجتهاد وتحرير العقول من التقليد فكان ان جوبهت بمعارضة شديدة من اولئك العلماء بلغت حد التكفير ومحاولة القتل . وسنرى كيف حدث هذا مع ابن السنوسي نفسه . وقد ذكرنا كيف وقف عدد من علماء الاستانة مع الانكشارية ضد السلطان سليم وعزلوه بحجة ان اصلاحاته بدع . وما يروى عن اسماعيل خديوي مصر انه رغب في اصلاح نظام المحاكم واراد ان يكلف الازهر باتمام ذلك فلجأ الى رفاعة الطنطاوي وطلب منه ان يقنع شيخ الازهر وعلماءه بوصفه منهم واقدر على اقناعهم . « فقال له رفاعة : انني يا مولاي قد شخت ولم يطعن احد في ديني فلا تعرضني لتكفير مشايخ الازهر اياي في آخر حياتي واقلني من هذا الامر . » ^(١) وسيطر هذا الجحود في الوقت الذي حققت اوروبا فيه عدداً عديداً من الانتصارات العلمية . وقد بلغت بعض اخبار هذه الانتصارات آذان بعض العلماء والعامة

١ - عبد المتعال الصعيدي . المجددون في الاسلام ، ص ٤٤٩ .

في العالم الاسلامي فكانت ردود افعالهم اما مكابرة واما تسليماً بحقيقة تخلفهم المرة . فهذا الالوسي المفسر يستطرد اثناء حديثه عن تسخير الريح لسليمان الى الكلام عن محاولات الطيران الاولى فيقول : « ومن العجب ان اهل لندن قد اتعبوا انفسهم منذ زمان بعمل سفينة تجري مرتفعة في الهواء الى حيث شاءوا بواسطة انجرة فيها ، فلم يتم لهم ذلك ، ولا اظنه يتم حسب ارادتهم على الوجه الاكمل . واخبرني بعض المطلعين انهم صنعوا سفينة تجري في الهواء لكن لا الى حيث شاءوا بل الى حيث اقتت رحلها ، ^(١) ونلتساءل ترى ماذا كان يقول لو قدر له ان يطلع على ثمار تلك المحاولات الاولى اليوم . ويذكر الرحالة الانجليزي جيمس هاملتون انه قابل رجلاً من اهالي سيوة عندما زارها حوالي منتصف ذلك القرن ، وعرض عليه العلوم الجغرافية الحديثة وآلة التلغراف وكيف يمكن الاتصال بواسطتها ببغاري وتوقع ان يثير عجبه ولكن الرجل - كما يقول الرحالة - « تظاهر انه قادر على السفر الى درنة وبغاري بدون راحلة وخلال وقت قصير ، وقد اكد انه فعل ذلك مرات بفضل الجني الذي يرافقه وان غيره فعل ذلك » ^(٢) . اما الجبرتي فيذكر انه شاهد يوماً في المعهد العلمي الفرنسي الذي انشاء الفرنسيون في مصر ، الفلكة المستديرة التي يديرون بها الزجاجات فيتولد من حركتها شرر يطير بملاقة ادنى شيء كثيف ويظهر له صوت وطققة ، واذا امسك علاقتها شخص ولو خيطاً لطيفاً متصلاً ولمس آخر الزجاجات الدائرة او ما قرب منها بيده الاخرى ارتج بدنه وارتعد جسمه وطققت عظام اكتافه رسوا عده برجة سريعة ثم قال معلقاً « ولهم فيه امور واحوال وتراكيب غريبة نتج منها نتائج لا تسعها عقول امثالنا » ^(٣)

قلنا ان الازهر اقتصر على تعليم العلوم الدينية بطريقة جامدة ، اما بقية

١ - المصدر نفسه ص ٤٥٠ .

2- Hamilton, Wanderings in Northafrica .

٣ - تاريخ الجبرتي ، ج ٣ ص ٣٧ .

العلوم التي ازدهرت من قبل في امتنا فكانت في النزع الاخير . فعلم الطب مثلاً بلغ حالة سيئة من الانحطاط ، حتى ان البيارستان المنصوري الذي كان قبل خمسة قرون ذا شهرة عظيمة في العلاج الطبي الصحيح صار في منتصف القرن التاسع عشر - كما رآه العالم الاقري الالماني ايبرس - مكاناً مخرباً يقصده المرضى ليزوروا مخلفات السلطان الذي بناه بقصد الشفاء ، فيمسون عمامته لشفاء اوجاع الرأس ، ويمسسون قطفانه للشفاء من الحميات المتقطعة ، وكان كثير من النسوة يأتين بالاطفال الصغار وبعضهم لم يقو بعد على المشي لفك عقدة لسانهم فيذهب بهم الى حجر اسود عريض هناك ويعصرون ليمونة خضراء فوقه ثم يأخذون في حك العصارة على هذا الجزء بحجر آخر صغير حتى تتلون العصارة باللون الوردي فيحملن الاطفال على لحسها فيصيحون صارخين من الالم وتسرع امهاتهم لصياحهم وكلما علا صراخهم ايقنت امهاتهم بفك عقدة ألسنتهم .^(١) ولم تكن العلوم الاخرى احسن حالاً من الطب . ولو ان بعض مراكز التعليم الاخرى استمرت في تدريس العلوم بخلاف الازهر فمثلاً كان الطالب في جامع القرويين بفاس يدرس الفرائض والحساب والاربعين وصناعتها والاسطرلابين وصناعتها والعلوم الاربعة الرياضية والهندسة والهيئة والطبيعة والارتماطيقى واصول قواعد الموسيقى والمساحة والتعديل والتقويم وعلم الاحكام والنسب والوفق والقواعد الجفرية والاصول الزايرجية والبسط والتكسير والجبر والمقابلة وعلم الاحكام وغيرها .^(٢) وهذا امر حسن لولا ان الكتب التي تناولت هذه العلوم كانت قديمة التأليف لم يضاف اليها ما استجد في تلك العلوم .

حالة الصوفية

وكان حال المتصوفة سيئاً فأكثرهم انحرف عن حقيقة الدين وحفلت تصرفاتهم بالخرعيلات مستغلين جهل العامة الذين آمنوا بولاية المجنون وكرامة

١ - الصعيدي ، المجددون في الاسلام ، ص ٤٥٢ .

٢ - ارسلان ، حاضر العالم الاسلامي ج ٢ ص ٤٠١ .

الأبله؛ وقد ارتفع شأن المتصوفة في فترة الانحطاط الفكري . ويروي الجبرتي ان بونابرت بعد دخوله مصر فوجىء بمنظر الفقراء الذين يدورون في الاسواق ويكشفون عوراتهم ويصرخون مدعين الولاية ويصدقهم العوام . فسأل بعض علماء الازهر عن صحة هذا السلوك مع أنهم لا يصلون ولا يصومون فأجابوه بأن مسلكهم حرام يخالف لدين الاسلام فكان أن منعمهم بونابرت . كما يروي الجبرتي كيف اعتقد العامة بالقاهرة في ولاية عنزة ادعى كبير خدام المشهد النفيسي ان السيدة نفيسة أوصته بها . فكان الناس يرسلون اليها الهدايا وينسبون اليها الكرامات ، ولم ينقذهم من ألعيب صاحبها إلا ذكاء الأمير عبد الرحمن كتخدا الذي دعا صاحبها وادخل العنزة إلى زوجته بحجة التبرك بها فذبحتها بناء على أمره وقدمت لصاحبها فأكل منها دون أن يدري . وهكذا أظهر الأمير خداعه وعاقبه فأمر أن يدار به في الأسواق وجلد العنزة على عمامته . وقد بلغ من قوة الفرق الصوفية أن بعض أتباعها كانوا يجاهرون بمخالفة أحكام الشريعة ويهاجمون الفقهاء مدعين أنهم أكثر علماً لأنهم متصلون وواصلون . وكان الحكام الظلمة يستعينون بهم لخداع الشعب .

تلك هي حال العلم والعلماء والصوفية في العالم الاسلامي في مطلع ذلك القرن . وهي تبرز انحطاط الحياة الفكرية ، كما أبرز استعراض الأحوال السياسية انحطاط المسلمين السياسي . ويمكننا بعد هذا العرض السريع لجوانب الحياة المختلفة في الدولة العثمانية القول بأن المسلمين كانوا في تخلف واضح وانحطاط بين بلغ الذروة في مطلع القرن التاسع عشر .

تقدم أوروبا

واستفحل أمر هذا التخلف في الوقت الذي كانت أوروبا فيه قد شرعت بقطف ثمار نهضتها . وتقدمت في جوانب الحياة المادية تقدماً عظيماً ، بفضل جهود عدد من الرجال العظام . وكان من نتائج هذا التقدم رجحان كفة الغرب

في الحروب التي قامت بينه وبين الدولة العثمانية بفضل أسلحته الجديدة ، وبحث الغرب عن أجزاء من العالم لفرض سيطرته وتفوقه عليها لاستغلالها .

وحدث الاحتكاك بين عالمنا الاسلامي واوروبا وحالاتها مختلفان كلياً . وقد كان في النصف الثاني من القرن الثامن عشر مجرد احتكاك في ساحات الحرب على الحدود الأوروبية لا يتجاوز نطاقاً ضيقاً ، وفي رحلات التجار والرحالة الأوروبيين في أنحاء الدولة العثمانية ؛ ولكن مجال الاحتكاك اتسع كثيراً في آخر القرن الثامن عشر عندما غزا بونابرت مصر . إذ تجاوزت الحكومة العثمانية كما كان الشأن في تلك الحروب - ليشمل الشعب بطبقاته المختلفة ويحدث الاتصال المباشر بين المسلمين والأوروبيين . وكان قد حدث من قبل اتصال بينهما في عصور الازدهار الاسلامية . ولكنه كان من طبيعة مغايرة ، إذ جرى بين المسلمين المتحضرين والأوروبيين المتخلفين الذين وصفهم المسعودي بالبلادة . لذلك فإن احتكاك القرن التاسع عشر كانت له آثار عميقة ، فقد كان بداية تدخل أجنبي مباشر في العالم العربي ذي نتائج اقتصادية واجتماعية عظيمة . وحطم النصر السهل الذي أحرزه الفرنسيون ما وقر في أذهان العرب من أن الاسلام متفوق على الغرب الكافر تفوقاً لا ينازع ، كما أن انتصارهم هذا خلق للمسلمين معضلة شائكة عميقة وهي مسألة تكييف أنفسهم بصورة تتلاءم مع العلاقات الجديدة^(١) ، وخصوصاً وان الغزوة الفرنسية جعلت الدول الأوروبية الأخرى تتحرك لتأخذ نصيبها من أملاك الرجل المريض . ولئن انتهت هذه الغزوة بالفشل فإن المحاولات الأخرى نجحت واحتلت فرنسا الجزائر سنة ١٨٣٠ ثم احتلت إنجلترا عدن سنة ١٨٣٩ .

عوامل قيام الحركات الإصلاحية

هز " احتلال الكفار ، لأجزاء من الوطن الاسلامي المسلمين هزاً عنيفاً ،

١ - برنارد لويس ، العرب في التاريخ ، ص ٢٢٩ .

كما أثر عليهم احتكاكهم بالغرب واطلاعهم على تقدمه ، بالإضافة إلى إحساس بعضهم بتخلف المسلمين وانحطاطهم .

ومن هذا كله نبعت حركات الإصلاح التي تتابعت في الدولة العثمانية منذ النصف الثاني للقرن الثامن عشر . فجميعها قامت بتأثير عوامل ثلاثة : الأول ، إحساس أفراد من النخبة بسوء الأوضاع في العالم الإسلامي . والثاني ، تحدي الغرب للعالم الإسلامي واحتلاله أجزاء منه . والثالث ، يمكن اعتباره عاملاً مساعداً وهو أن الاتصال بالغرب ساعد على كشف حقيقة التخلف وإبرازها أمام أعين أبناء العالم الإسلامي . ويمكن تصنيف هذه الحركات إلى نوعين : الأول ، الحركات التي قامت بها السلطات المستنيرة للإصلاح ، والثاني ، الحركات التي قام بها رجال مصلحون من عامة الشعب .

ومن أول الحركات الإصلاحية التي قامت ، حركة الإصلاح والتجديد في الدولة العثمانية التي بدأت في عهد السلطان مصطفى الثالث . ونلاحظ على هذه الحركة أنها عُنيت بالإصلاح العسكري فقط وذلك لأنها قامت على أثر هزائم الدولة العثمانية أمام الجيوش الأوروبية المزودة بالأسلحة الحديثة والمنظمة تنظيمًا حديثاً . وكان الغرض منها إيقاف تلك الهزائم . ولم تع هذه الحركة أهمية الإصلاح الشامل إلا في عهد السلطان عبد الحميد الذي تحدث عن الإصلاح الإداري الشامل في فرمان الكولخانة . ثم هناك الحركة الوهابية التي قامت في نجد على يد محمد بن عبد الوهاب وكان الدافع لها إحساس مؤسسها بانحطاط المسلمين وتأخرهم . ثم قامت على أثر الغزوة الفرنسية حركة محمد علي باشا في مصر ، وكان الدافع لها رغبة محمد علي بإقامة دولة قوية ، وقد تأثر مؤسسها كثيراً بما رآه من تقدم الأوروبيين . وقامت الحركة السنوسية في الربع الثاني من القرن التاسع عشر . وكان الدافع لها إحساس مؤسسها محمد بن علي السنوسي بتخلف المسلمين وتأخرهم وبتحدي أوروبا وخطرها على العالم الإسلامي .

مقارنة بين الحركات

وتتفق هذه الحركات في أنها نشأت نتيجة تحدي الأوضاع الداخلية السيئة أو العدو الخارجي الأوروبي ، وفي أنها قامت على أيدي أفراد من النخبة جابهوا تلك التحديات وتلمسوا طرق الإصلاح ، وفي أنها جميعها حركات إسلامية بمعنى أنها استمدت أفكارها الإصلاحية من الإسلام أو على الأقل وجدت فيه سنداً لها ولم يخالفه . فحتى حركة الإصلاح والتجديد التي قام بها السلاطين كانوا يصبغونها بالصبغة الإسلامية ويتلمسون لها المبررات من الإسلام ، وكذلك حركة محمد علي لم تحاول أن تخالف الدين بل حاولت أن تجد فيها سنداً لها . ويبدو هذا من حديث حفيد محمد علي اسماعيل لرفاعة الذي ذكرناه . أما الحركتان الوهابية والسنوسية ، فكانتا نابعتين من الإسلام في خطوطهما الإصلاحية . وليس غريباً أن تتفق كل هذه الحركات بالآخذ من الإسلام واستفثائه لأن أبناء العالم الإسلامي كانوا يؤمنون بصلاحية دينهم ويرون علة التأخر والانحطاط هي الانحراف عن تعاليمه . ويلبس هذا بوضوح في فرمان الكولخانة الرسمي . وليس غريباً أيضاً أن تتابع هذه الحركات في العالم الإسلامي ؛ فبالإضافة إلى وجود التحديات هناك تهيؤ للإصلاح بين المسلمين ناجم عن أصل ديني وهو حديث الرسول (ص) « إن الله يبعث للأمة على رأس كل مائة سنة من يجدد لها دينها » . وقد تتابع المصلحون طوال فترات التاريخ الإسلامي بشكل متصل .

ولكن هذه الحركات بالرغم من اتفاقها في النقاط السابقة تختلف فيما بينها بالوسائل التي اتخذتها للوصول إلى الإصلاح وبالطابع الذي غلب على كل منها . وهذا الاختلاف طبيعي وناجم عن اختلاف المؤثرات المحيطة بكل منها . فحركة الإصلاح والتجديد وجهت اهتمامها للإصلاح العسكري ثم الإداري وحركة ابن عبد الوهاب التفتت إلى إصلاح العقيدة ومحاربة البدع بينما اهتمت حركة محمد علي بالإصلاح الإداري . أما الحركة السنوسية فالتفتت إلى الإصلاح برسم طريقة حياتية له أساسها الإسلام ، وعملت على إيجاد مجتمع مسلم يوصل إلى تحرير

بلاد الاسلام . كما أن حركتي الإصلاح والتجديد واصلاحات محمد علي تركزت في العاصمتين استانبول والقاهرة فكان لهما طابع المدن والسلطة . بينما تركزت الحركة الوهابية في نجد وبين مدنها فكان طابعها يحمل طابع مدن البوادي أما الحركة السنوسية فقد تركزت في بوادي برقة وصحراء ليبيا والحجاز فطابعها بدوي ، ومؤسساتها بدوية بمعنى أنها أقيمت لتكفي حاجات البدو ، وموافقة للمجتمع البدوي .

وتأثرت كل حركة من هذه الحركات بظروف معينة جعلتها تتسم بسمات خاصة لكل منها، فانعزال الحركة السنوسية في البوادي إنما نجم عن تجنبها الاحتكاك بالسلطة العثمانية التي كانت تخشى الحركات الشعبية . وعن رغبتها في البعد عن نفوذ الدول الأوروبية . بالإضافة إلى السلطة العثمانية . ومع أن هذه الحركة اتسمت بطابع البادية إلا أن أهدافها لم تكن ترمي إلى إصلاح البدو فحسب بل كانت تتجاوز ذلك إلى الأمل بإصلاح العالم الاسلامي كله . فإصلاح البدو ليس إلا خطوة أولى يقصد منها إيجاد نواة مجتمع مسلم مجاهد ، فإذا ما قوي واستعد خرج لتحرير أرض الاسلام من سيطرة الكفار . وكان ابن السنوسي يتوقع أن يسيطر الغرب الأوروبي على بلاد الاسلام ، وقد صرح توقعه . وإصلاح العالم الاسلامي كان هدف كل الحركات الاسلامية ، وهو هدف شامل وقد جاء شموله من الشعور الاسلامي بإخوة المسلمين وتكوينهم كياناً واحداً .

كما أن من الاسباب التي دفعت الحركة إلى البوادي حاجة أهل البادية للإصلاح وتوافر مزايا خاصة فيهم تجعلهم صالحين لمثل الدعوات . وسندرس هذه الجوانب كلها بالتفصيل في الفصول التالية .

وقد قامت الحركة السنوسية على يد فرد من النخبة هو محمد بن علي السنوسي عاش واقع المسلمين المؤلم ، وخطر الأوروبيين المهدق فاندفع يعمل محاولاً الإصلاح . وبدأت في الربع الثاني من القرن التاسع عشر ولو أن نشاط ابن

السنوسي وقع في النصف الثاني من القرن المذكور . واستمرت الحركة بعد وفاة ابن السنوسي حيث ترأسها ابنه المهدي الذي توفي عام ١٩٠٢م . ثم ترأسها احمد الشريف ادريس . وقد مرت الحركة بطور النشوء في حياة ابن السنوسي . ثم نمت في عهد المهدي حتى بلغت ذروة نموها وانتشارها وجابهت بعد ذلك القوى الغربية في الحرب ضد فرنسا في الصحراء ، وضد إيطاليا في ساحل ليبيا . وستقتصر دراستنا هذه على تاريخ الحركة منذ نشأتها حتى وفاة المهدي أي حتى نهاية دور النمو . فالمدى الزمني لهذه الدراسة هو القرن التاسع عشر .

وسنبين في هذه الدراسة العوامل التي أثرت على ابن السنوسي ودفعته إلى القيام بحركته وذلك من خلال دراسة تاريخ حياته . ثم ندرس مؤلفاته وأفكاره وعمله ونتابع دراسة الحركة في عهد المهدي متعرضين لتاريخ حياته . ثم نفرد فصلاً خاصاً لدراسة النظام السنوسي الذي كانت أساسه « الزاوية » والطريقة الصوفية . ونختم هذه الدراسة بفصل أخير عن انتشار الدعوة السنوسية .

الفصلُ الثَّانِي

مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ السَّنُوسِي
وَتَأْسِيسُ الْحَرَكَةِ السَّنُوسِيَّةِ

كان محمد بن علي السنوسي من النخبة التي تأثرت لوضع المسلمين في ذلك القرن ودرست أحوالهم ثم قامت بمحاولات إصلاحية . وبرز هو كمفكر يدعو إلى التجديد والإصلاح ، ونجح في تأسيس الحركة السنوسية التي كانت تطبيقاً لأفكاره في الإصلاح ، والتي لعبت دوراً في النهوض بالمسلمين في ليبيا وأجزاء أخرى من الشمال الأفريقي وفي نشر الاسلام في بعض نواحي أفريقيا السوداء . ولقد عاش السنوسي الكبير حياة حافلة تنقل فيها بين عدة اجزاء من العالم الاسلامي ؛ وتاريخ حياته يلقي أضواء على شخصيته ويبين العوامل التي أثرت في تكوين تلك الشخصية كما يوضح كيفية نشوء الحركة السنوسية ومقدار نموها في عهده . لذلك فإننا نبدأ بدراسة هذا التاريخ .

مكان ولادته

ولد محمد بن علي السنوسي في محلة الواسطة على ضفتي وادي شلف من بلدة مستغانم الواقعة على الساحل الجزائري ، حيث كانت تقطن أسرته . ويقول شكيب أرسلان « إن هذه الاسرة من قبيلة مجاهر ، وإن عدد ابناء الحلي الذي ولد فيه ابن السنوسي يبلغ سبعين الف نسمة ينتمي اليهم وينضوي حولهم نحو مئتي الف نسمة أكثرهم في عمالة وهران بجوار نهر شلف . »^(١) ولا تزال مستغانم مقراً لهذه الاسرة حتى اليوم - إذا استثنينا الفرع المنحدر من ابن السنوسي الذي يسكن ليبيا - . وقد أورد نقولا زيادة أنه أخذ أثناء زيارته لمستغانم إلى

١ - شكيب أرسلان : هامش حاضر العالم الاسلامي، تأليف ستودارد ترجمة نويهض، المجلد الثاني ص ١٤٠ .

زاوية صغيرة خارج المدينة تضم قبر جد السنوسي ، كما ذكر أن الاسرة لا تزال
تقيم في المدينة^(١). كذلك أورد محمد البهي «أن العائلة ما زالت تعرف في الجزائر
حتى الآن بعائلة الاطرش^(٢)» ، وذلك في معرض حديثه عن اسرة السنوسي .

نسبه

وقد اشتهرت هذه الاسرة بعراقة النسب ، فهي تنتسب إلى علي بن أبي
طالب عن طريق الادارسة الحسينيين الذين حكموا المغرب الأقصى . وقد ذكر
ارسلان « أنه اطلع للاسرة على نسب ينتهي إلى علي بن أبي طالب وفاطمة
الزهراء »^(٣). وذكر الأشهب في معرض حديثه عن النسب « أن خديوي مصر
اسماعيل باشا أمر بنقش سلسلة النسب بأحرف ذهبية داخل إطار مذهب
وأهداه ليعلق بجائط الضريح السنوسي »^(٤). كما أورد البستاني في دائرة المعارف
أن نسب محمد بن علي السنوسي يتصل بالحسن ابن الإمام علي .^(٥) وقد
أورد الملك ادريس الأول حفيد ابن السنوسي هذا النسب في ترجمته لجدّه التي
قدم بها لكتاب ايقاظ الومنان فقال . « هو محمد بن علي السنوسي بن محمد بن
عبد القادر بن شهيدة بن حم بن يوسف بن عبدالله بن خطاب بن علي السنوسي ،
ابن يحيى بن راشد بن احمد بن منداس بن عبد القوي بن عبد الرحمن بن يوسف
ابن زياد بن زين العابدين بن يوسف بن حسن بن إدريس بن سعد بن يعقوب بن
داود بن حمزة بن علي بن عمران بن إدريس بن إدريس بن عبدالله الكامل بن

1 - Ziadeh, Sanusiyah P. 35 Lieden 1958

٢ - محمد البهي : محاضرات في الفكر الاسلامي في مرحلته الثانية ص ٦٢ المطبعة المنيرية
ص ١٩٥٧ .

٣ - ارسلان : المجلد الثاني ص ١٤٠

٤ - محمد الطيب الأشهب : السنوسي الكبير ص ٣

٥ - البستاني : دائرة المعارف، المجلد العاشر مادة سنوسي .

الحسن السبط بن علي وفاطمة ،^(١)

ألقابه

واشتهر محمد بن علي بلقب السنوسي مضافاً اليه الخطابي الادريسي الحسني في بعض الأحيان . ويوضح لنا حفيده أحمد الشريف في كتابه « الأنوار القدسية في مقدمة الطريقة السنوسية » كيف جاء لقب السنوسي فيقول « واشتهر باسم جده السيد السنوسي .. وجده ايضاً سمي باسم السنوسي على اسم صنو جده الرابع السيد محمد بن عبد القادر وصنو السيد السنوسي ابن عبد القادر ، وكان هذا السيد إماماً في التفسير والحديث حتى اشتهر بإمام المحدثين وكان من الحفاظ في وقته وجال في بلاد المغرب لطلب العلم ووصل إلى تلمسان فنزل على قبيلة يقال لها بنو سنوسي من قبائل تلمسان .. ولما نزل بهذه القبيلة نسب اليهم وتسمى بها فصار من بعده يسمون أولادهم بهذا الاسم تبركاً به .. وقيل إن هذه القبيلة تعزى إلى جبل هناك يسمى (اسنوس)^(٢) أما لقب الخطابي فقد جاءه من جده « خطاب بن علي بن يحيى » والظاهر من كلام أحمد الشريف أن الاسرة كانت تعرف بمستغانم بآل خطاب^(٣) ، كما أن ارسلان ذكر اسم ابن السنوسي (محمد بن علي السنوسي الخطابي .. جده سيدي عبدالله بن خطاب المجاهري)^(٤) وجاءه لقب الادريسي من الأدارسة الذين ينتسب اليهم والذين أسس جدم ادريس الأكبر دولة في المغرب الأقصى بعد أن فر اليه من اضطهاد العباسيين سنة ١٧٢ هـ . وسلسلة نسب ابن السنوسي توضح أن عدداً من اجداده كانوا أمراء في الريف . وحيث أن ادريساً الأكبر ينتسب إلى الحسن بن علي

١ - محمد بن علي السنوسي - ايقاظ الوسنان - الطبعة الاولى ١٩٣٨ ، ص ٣ .

٢ - أحمد الشريف ، الأنوار القدسية في مقدمة الطريقة السنوسية ص ٣ ، ٤ طبعة امثانبول .

٣ - ارسلان ص ١٤٠

٤ - أحمد النائب ، المنهل العذب في تاريخ طرابلس الغرب - المقدمة .

لذلك عرف السنوسي بالادريسي الحسني . وجدير بالذكر أن ابن السنوسي كان يكتب اسمه في رسائله كاملاً على الشكل التالي « محمد بن علي بن السنوسي الخطابي الحسني الادريسي »^(١) .

تاريخ ولادته

ويختلف مؤرخو السنوسية في تحديد تاريخ ولادة ابن السنوسي ولو أن قسماً كبيراً منهم يتفق على تاريخ واحد ويحدد يوم ١٢ ربيع الاول من سنة ١٢٠٢ هـ الموافق ٢٢ ديسمبر ١٧٨٧ م . أما من خالف هذا التاريخ فجلهم من المؤرخين الأجانب مثل آدمس وستدارد ورين وديبون وكوبولاني والأخيران أخذوا عن رين الذي أورد تاريخاً تقريبياً هو حوالي ١٧٩١ . ونحن نأخذ بالتاريخ الاول ونعتقد بصحته وذلك لانه التاريخ الذي ذكره مؤرخو السنوسية الأوائل ممن عاصروا ابن السنوسي ورافقوه من أبناء أسرته . ومما يؤكد صحة هذا التاريخ ودقته انه اقترنت بيوم ذكرى مولد الرسول (ص) الذي يحتفل به المسلمون - وخصوصاً في المغرب - باعتباره موسماً دينياً . وقد نوه الشيخ الظاهري في ترجمته لحياة ابن السنوسي بهذا الاقتراح فقال في مقدمة « المنهل العذب » « وشيخنا السيد محمد بن علي السنوسي الخطابي الادريسي ولادته بالمغرب الأوسط في تمام عام ١٢٠٢ في ١٢ ربيع الأول ولذا سمي محمداً »^(٢) كما نوه بذلك احمد الشريف فقال في كتابه « الكوكب الزاهر » : « وولد رضي الله عنه في سنة اثنتين في القرن الثالث عشر بعد المائتين والالف يوم الاثنين والثاني

١ - اخترنا نحن استعمال لقب « ابن السنوسي » أثناء الحديث عنه ذلك لانه اللقب الذي يستعمله أهالي برقة في حديثهم عنه . وهناك من المؤرخين من استعمل لقب « السنوسي الكبير » .

٢ - احمد النائب ، المنهل العذب في تاريخ طرابلس الغرب - المقدمة .

عشر من المولد النبوي، قال: ولذلك سميتني امي محمداً،^(١) وذكر الملك ادريس هذا التاريخ في ترجمته لحياة جده في اول كتاب ايقاظ الوسنان حيث جاء فيها « وولد لليلة الثانية عشرة من ربيع الأول من السنة الثانية من القرن الثالث عشر سنة ١٢٠٢^(٢)، كما ذكر هذا التاريخ ايضاً الصادق المؤيد في كتابه عن سياحته في افريقيا^(٣) كما قبله فؤاد شكري والأشهب ورجحه نقولاً زيادة بعد أن اشار إلى اختلاف المؤرخين فيه، وذكره الحشايشي^(٤). أما اولئك الذين ذكروا تاريخاً غيره من المؤرخين الأوروبيين فأغلب الظن أنهم لجأوا إلى التحديد التقريبي بعد ان أعوزتهم المعلومات الدقيقة.

نشأته

ونشأ ابن السنوسي في أسرته التي اشتهرت بالاضافة إلى عراقه النسب بالعلم والدين. فقد كان ابناء البيت السنوسي كلهم منتسبين إلى العلم.^(٥) وكان والده السيد علي يجمع إلى العلم والإصلاح والتقوى الفروسية والرماية. وقد توفي السيد علي وهو في شرح الشباب في الخامسة والعشرين من عمره بينما كان طفله في حوالي السنتين^(٦) فنشأ ابن السنوسي يتيماً واحتضنته بعد وفاة والده عمته فاطمة « وكانت من فضليات أهل زمانها متبحرة في العلوم منقطعة للتدريس والوعظ يحضر درسها ومواعيظها الرجال^(٧) واعتنت

-
- ١ - احمد الشريف « الكوكب الزاهر في سماء مجلي الظلام العاكر » ص ٩٢ من المخطوط.
 - ٢ - السنوسي . ايقاظ الوسنان ص ٣ وفي حديث مع الملك ادريس اكد الملك صحة هذا التاريخ.
 - ٣ - صادق المؤيد ، سياحتي في صحراء افريقيا ص ٦٦ امتانبول ١٣١٤.
 - ٤ - شكري ص ١١ ، الأشهب، السنوسي الكبير ، زيادة ص ٣٥ . الحشايشي في مقاله.
 - ٥ - شكري ص ١١
 - ٦ .. حسب ما ذكر الملك ادريس ويقول صاحب المنهل في ذلك ومات والده وهو صغير كما يقول الأشهب انه كان في المهد بعد وفاة والده .
 - ٧ - شكري ص ١١

بالطفل وتولت بنفسها تربيته وتثقيفه ، ويقول صاحب المنهل « انها أشغلتها بعلم العقائد والتوحيد صغيراً بعد أن جمع القرآن »^(١). ويسكت مؤرخو السنوسية عن تحديد المدة التي قضاها معها حتى وفاتها . ولو أن الملك ادريس يقول بأن جده بقي معها حتى حوالي سن العاشرة إذ توفيت سنة ١٢١٢ هـ^(٢). ويبدو أن السيدة فاطمة نجحت خلال المدة التي رعت فيها في تربيته وامتدته بمعلومات كثيرة تناسب سنه وحببت اليه العلم ، هذا بالإضافة إلى ما غذته به من حنان. وقد تحدث الملك ادريس أن جده كان يذكر في شبابه وكهولته أشياء كثيرة تعلمها منها وأخذها عنها .^(٣) وعليه فإنه يمكننا اعتبار السيدة فاطمة استاذة الأول .

وكفله بعد وفاتها ابن عم له اسمه الشارف وكان رجل علم^(٤) فتابع العناية به . واستمر الغلام يجمع العلوم فاتقن القرآن الكريم ودرس الفقه والحديث والتصوف على يدي ابن عمه ثم شرع يأخذ عن العلماء المشهورين في مستغانم ومازونة . ومن أخذ عنهم في تلك الفترة الشيخ محيي الدين بن شهلة ، والشيخ عبد القادر بن عمور ، والشيخ محمد بن عبد القادر ، والشيخ محمد بن القندوز ،^(٥) والشيخ محمد بن خليفة ، والشيخ الصالح ابو طالب المازوني والشيخ ابو راس المعسكري . وبالإضافة إلى العلم تربى محمد بن علي السنوسي في صباه على الفروسية ، ويقول الملك ادريس إن جده كان يقسم يومه إلى نصفين أحدهما للعلم والدرس والآخر للفروسية وركوب الخيل . وقد توفي السيد الشارف حوالي سنة ١٢٢٠ وابن السنوسي في الثامنة عشرة من عمره .^(٦)

١ - النائب، المنهل العذب .

٢ - في حديث الملك ادريس .

٣ - في حديث الملك .

٤ - لم يتعرض احد من مؤرخي السنوسية لهذه النقطة بالذكر .

٥ - شكري ص ١١ احمد الشريف .

٦ - من حديث الملك ادريس .

ويحسن بنا الوقوف قليلاً عند هذا التاريخ الذي سنعتبره نهاية المرحلة الأولى في حياة ابن السنوسي ، لتأمل شخصية الشاب فيه ولندرس العوامل التي أثرت في هذه الشخصية .

بدت أمارات الذكاء على ابن السنوسي في سن مبكرة حتى لفتت انظار قومه اليه . وقد أقبل على العلم بشغف ينهل من معينه ، وقضى وقتاً ليس بالقصير يفكر فيما تعلمه وفي الاوضاع المحيطة به . والظاهر أنه كان في صباه يميل إلى الانزواء والانفراد ويمضي وقته بالتأمل والتفكير . ويروي فؤاد شكري أنه حدث ذات مرة أن وجدته بعض الشيوخ جالساً فوق كشيب من الرمال تبدو عليه علائم التفكير العميق فلما استوضحوه عن السبب في ذلك كان جوابه أنه انما يفكر في حال العالم الاسلامي الذي لا يعدو عن كونه قطعياً من الغنم لا راعي له على الرغم من وجود سلاطينه وامرائه ومشايخ طرده وعلمائه . فمع أن هناك عدداً كبيراً من المرشدين وعلماء الدين الموجودين في كل مكان فان العالم الاسلامي لا يزال مفتقراً أشد الافتقار إلى مرشد حقيقي يكون هدفه سوق العالم الاسلامي اجمع إلى غاية واحدة ونحو غرض واحد . والسبب في هذا أن انعدام الغيرة الدينية لدى العلماء والشيوخ وانصرافهم إلى الخلافات القائمة بينهم قد فرقهم شيعاً واحزاباً وجماعات فاصبحوا لا يعنون بنشر العلم والمعرفة ولا يعملون بأوامر الدين الحنيف ، وهو دين توحيد اساسه الاتحاد وجمع الكلمة . زد على هذا ان على هؤلاء العلماء والشيوخ واجباً آخر عظيماً في حق الملة الاسلامية ؛ اذ ان الشعوب المجاورة في السودان والصحراء من أفريقيا الغربية لا تزال تعبد الأوثان ومع هذا فانهم بدلاً من وعظ هذه الشعوب الوثنية وارشادهم الى الدين القويم ، ما زالوا يفضلون القبوع في كل مسجد من مساجد المعمورة غير عاملين بعلمهم لا همّ لهم إلا راحة اجسامهم حريصين على لذاتهم غير قائمين بواجبات مراكزهم لا ضمائرهم تؤنبهم على اهمالهم بارشاد هؤلاء المساكين الوثنيين . ومع ذلك فقد بلغ السيد من القوافل

الواصله إلى بلده مستغانم ان الاسلام مغلوب على أمره في كل محل « وان المقاطعات والخطط المعمورة تذهب من ايدي المسلمين في أى وقت وبسرعة البرق فلاسلام في حالة التدهور الخيف . ثم ختم السيد كلامه بقوله « هذا ما أفكر فيه » فلما سأله ، وماذا يجب على المسلمين عمله لتلافي ما ذكرت اجاب « سأجتهد ، سأجتهد »^(١).

تشير هذه القصة إلى بروز الجانب الفكري في شخصية ابن السنوسي . ويبدو او الاوضاع المختلفة التي أحاطت به دفعتة إلى التفكير في حاله وحال المسلمين . ومنذ هذه الرحلة الأولى في حياته بدأ يظهر عنده استعداد للرؤى . وبدأ يشعر نتيجة لتفكيره الدائب أن عليه دوراً يجب عليه أن يقوم به ازاء المسلمين . بل انه صار يشعر بانه مقاد ومأمور بالقيام بعمله في الإصلاح . ولقد حدث بعض اصحابه في اواخر حياته بينما كان معهم في الجغبوب بانه من اول شبابه كان يشعر انه مأمور في كل ما قام به من أعمال.

العوامل التي أثرت في شخصيته

وقد أثرت في شخصية ابن السنوسي في تلك الرحلة عدة عوامل . وشخصية الفرد تتأثر عادة بالمحيط من حولها . وبحسب نوع هذا المحيط تتكون فيها ردود افعال معينة ترسم في معالمها خطوطاً معينة .

واول هذه العوامل هو حال الجزائر في ذلك الوقت . فقد بلغ سوء الحكم فيها درجة بالغة . وقد تأثر ابن السنوسي مما كان يراه من ظلم الولاة الاتراك ، ومن الثورات التي كانت تقوم به القبائل ضدهم . كما لمس أطماع الدول الاوروبية في بلاده . ونلاحظ في تاريخ ابن السنوسي انه كان يحمل فكرة ليست حسنة عن الاتراك ؛ واغلب الظن أن بذور هذه الفكرة تكونت

١ - شكري ص ١٢ ، ١٣ وقد اوردها الاشهب ايضاً ولم يذكر شكري المصدر الذي اخذها منه.

في تلك المرحلة من حياته . وقد زاد من نقمته على الحكم العثماني ما كان يسمعه في بلده عن احوال الاجزاء الاخرى من الدولة ثم عن أخبار افريقيا وتقصير المسلمين في الدعوة فيها .

كما زاد من احساسه بسوء الاوضاع دراسته على ايدي كبار العلماء في بلده ، وكلهم على معرفة دقيقة بأوضاع البلد وأحوال الحكام . ولا بد انه سمع منهم آراء الشرع فيما يجري من أحداث . ونحن نعرف اسماء مدرسيه ولكننا لا نعرف الكثير من تواريتهم ، ولو ان احدهم وهو ابن القندوز قد قتل على يد الوالي التركي حسن بك عندما وجد فيه خطراً عليه . ويروى ان ابن القندوز رفض الهرب لما جاءه خبر عزم الحاكم على قتله وانه قال : « سوف ينزل السوء بمأزونه من جراء أخطاء حسن بك » وسوف ينزل بالاتراك السوء بسبب ابن القندوز .^(١) وكان ذلك عام ١٨٢٩ . وهذا يدل على ان هذا الشيخ كان ناقماً على حكم الاتراك الجائر . ومن الطبيعي أن يكون ابن السنوسي قد تأثر من الدراسة عليه وعلى أمثاله من العلماء .

ومن العوامل التي أثرت في شخصيته ولادته في بيت شريف مشهور بالعراقة والاصالة . ومن المتوقع أن يكون الغلام قد فكر بكونه حفيداً لرسول الاسلام ، كما فكر أيضاً بأجداده الأدارسة الذين حكموا المغرب ، ولقد جاء ميلاده موافقاً لتاريخ المولد النبوي وأسماء أهله على اسم النبي . وهذه أشياء صغيرة ولكنها تؤثر في شخصية الصبي عادة بالرغم من صغرها . ولذلك فإن من المتوقع أن ابن السنوسي شعر نتيجة لتلك الأمور بواجبه في السير في طريق مستوحى من أمجاد أجداده ولرفع راية الدين والاعتداء بسلوك النبي . ولقد برز اهتمامه بتاريخ أجداده في الكتاب الذي ألفه فيما بعد عنهم وسماه « الدرر السنية في أخبار السلالة الادريسية » . وهكذا فإننا نعتقد بان إحساسه

١ - شكري ص ١٢ - الاشهب ص ٢٦ .

بنسبته للادارة من جهة وللييت النبوي الشريف أيضاً وإقتران مولده بمولد النبي قد أثر تأثيراً كبيراً في اشعاره بمسؤوليته في الاصلاح .

ولقد ساعد في بناء شخصيته نشأته في بيئة علمية حببت اليه العلم وفتحت عينيه على حقائقه الكثيرة . فأبوه وعدد من اجداده كانوا من العلماء، وكذلك كانت عمته التي اشرفت على تربيته في طفولته الاولى . ونحن نعتقد ان السنوات التي قضاها مع عمته رسمت خطوطاً واضحة في شخصيته العلمية الاصلاحية . وهو لا بد وانه سمع من عمته الكثير ، والمرأة قادرة على إيصال المعلومات للطفل بصورة ممتعة . وقد سبق ان اوردنا انه بقي يذكر في كهولته بعض توجيهاتها له . هذا كما ان التقاليد التي ورثتها اسرته ساعدت في صقل شخصيته ، من ذلك اهتمام الاسرة بتربية علمية عملية فيها الدراسة وفيها الفروسية .

رسمت هذه العوامل خطوطاً في شخصيته وقد وجدت فيه تربية خصبة . ويبدو انه كان يتمتع بقدر جيد من الذكاء ظهرت مخايله عليه فارتفعت منزلته في قومه . فبريتشارد يقول : انه اصبح ملحوظاً في صباه لذكائه وعلمه ولشرف مولده ايضاً ^(١) ، كما يقول ستودارد : وقد عرف السيد محمد منذ حداثة بشغفه للعلم وسلوكه مسلك التقوى ، ^(٢) .

سفره الى فاس

اخترنا عام ١٢٢٠ هـ . ليكون نهاية المرحلة الاولى من حياة ابن السنوسي لأننا نرجح انه العام الذي غادر فيه مستغانم الى فاس . وقبل ان نذكر اسباب مغادرته وطنه نورد آراء المؤرخين في تحديد سنة مغادرته مستغانم الى فاس . ذلك ان المؤرخين اختلفوا في هذا التحديد . فشكري يحدد عام ١٨٢٢ م . الموافق ١٢٣٧ هـ . والاشهب يوافقه . وأغلب الظن انه اخذ عنه - ثم يورد في

1 — Prichard " Senusi of Cyrenica p 11, "

٢ - ستودارد ، المجلد الاول .

حديثه عن رحلات ابن السنوسي انه كان حوالي تلك السنة في طريقه للحجاز .^(١) ويورد زيادة آراء المؤرخين المختلفة ولا يحزم بصحة احدها وينقل عن رين « انه غادر وهو في سن الثلاثين » ؛ ومن مقدمة الايقاظ التي كتبها الملك ادريس « انه كان حوالي العشرين » ثم ينقل كلام آدمز ومناقشته لهذه المسألة حيث يقول « انه لو اتبعنا التحديد السنوسي لكان قد غادر فاس حوالي ١٢٣٠ الموافق ١٨١٣ بينما تاريخ مغادرته فاس هو ١٨٢٢ حسب بعض الاقوال » ولا يخرج زيادة بتحديد وإنما يذكر أن التواريخ كلها تقريبية^(٢) . ويذكر الحشايشي ان ابن السنوسي غادر موطنه سنة ١٢٢٩ قاصداً فاس^(٣) ونحن نرجح انه غادر موطنه عام ١٢٢٠ ولا نوافق على التحديدات الاخرى وذلك لأن هذا التاريخ ينسجم مع المخطط التفصيلي الذي سنورده لحياته ولا يتضارب مع اي جزء كما لا يدع فراغاً اعترف به جل المؤرخين وسكتوا عنه . كما ان هناك ما يثبت عدم صحة التحديدات الاخرى ، فاحمد الشريف يذكر ان جده مر في طرابلس الغرب في طريقه الى الحجاز سنة ١٢٣٨ هـ اي ١٨٢٣ م^(٤) . وهذا يوافق تحديد شكري ورين وغيرهما الذي يجعل ابن السنوسي في تلك السنة في فاس ويزيدنا اطمئناناً لترجيحنا هذا الملك ادريس في ان جده غادر مستغانم سنة ١٢٢٠ وهو في الثامنة عشرة من عمره^(٥) .

اسباب سفره

اما اسباب مغادرته مستغانم الى فاس فيكاد يجمع مؤرخو السنوسية على ان السبب الرئيسي هو طلب العلم في جامعتها المشهور « القرويين » . وقد ذكر الملك

١ - شكري ص ١٣ الاشهب ص ١٤ ، ١٥ .

٢ - زيادة ص ٣٦ . رين ص ٨٣ . آدمز ص ٥ .

٣ - الحشايشي في مقاله في جريدة الحاضرة .

٤ - احمد الشريف ص ٨ .

٥ - اكد الملك هذا التاريخ في حديثه لي .

ادريس ان جده نتيجة لازدياد شغفه بالعلم وبعد ان درس على كل علماء مستغانم ومازونه ارتحل الى فاس ليدرس على مشاهير علمائها . كما اورد شكري في معرض حديثه عن هذه النقطة « ان ابن السنوسي لم يكتف بما حصله في بلده ، بل قصد الى محروسة فاس محط رحال العلماء « والوقت اذ ذاك وقت والعلماء علماء » .^(١) ولمثل هذا يذهب الاشهب وبريتشارد وزيادة وينفرد رين بينهم بعزوه سبب المغادرة الى نوع من عدم الاتفاق بين ابن السنوسي وعائلته .^(٢) ونحن نرى ان طلب العلم كان سبباً رئيسياً في مغادرته لأن ابن السنوسي كان يتميز بانه طلعة محب للعلم مقبل على الاطلاع اقبال النهم ، ولا شك في انه بعد فراغه من الدراسة على ايدي علماء بلده طمح في الاستزادة وفكر في الارتحال . ولكننا بالاضافة الى هذا السبب الرئيسي نرى انه من الممكن ان تكون هناك ظروف عجلت بهذا الارتحال . واخبار سنة ١٢٢٠ في الجزائر توضح لنا هذه الظروف . فقد اورد الشيخ الناصري في كتابه الاستقصاء انه « في سنة ١٢٢٠ هاجت الفتنة بين عرب تلمسان والترك ، وكان السبب ان باي وهران كان له انحراف عن الفقراء والمنتسبين وسوء اعتقاد فيهم ، فقتل بعض الطائفة الدرقاوية وامر بالقبض على مقدمهم ابي محمد عبد القادر بن الشريف الفليقي تلميذ الشيخ الاكبر ابي عبد الله سيدي محمد العربي بن احمد الدرقاوي شيخ الطائفة المذكورة ففر عبد القادر الى الصحراء ونزل بحلة الاحرار فاجتمع عليه اهل الطائفة وامتعضوا لمن قتل منهم وزحفوا مع قبائل العرب لحرب الترك فقتلوه على حين غفلة . ولما دخل فصل الربيع من السنة المذكورة بعث صاحب الجزائر عسكرياً الى باي وهران فارسل باي وهران الى مولاي سليمان يطلب منه ان يوسط الدرقاوي ففعل ولكن الباي شك فيه وفي السلطان . وكانت النتيجة ان خلع عرب تلمسان بيعة الترك وبايعوا السلطان فكتب الباي الى الدولاتي باشا صاحب

١ - شكري ص ١٣ .

٢ - رين ٤٨٣ ، زيادة ٣٦ .

الجزائر . وحل السلطان سليمان المسألة حلاً معقولاً وهو أن يحجز بين الترك والعرب . ولكن اهل قلمسان هاجروا جميعاً الى المغرب فلم يبق من الرعية احد ولم يعودوا الا بعد سنوات^(١) . فهذه الاخبار توضح حالة عدم الاستقرار التي كانت تمر بها منطقة وهران في الجزائر ومستغانم بلد ابن السنوسي لا تبعد كثيراً عن وهران وقلمسان فهل تكون تأثرت بهذه الاحداث ، وهل يكون اسباب سفر ابن السنوسي هذه الاحداث ؟ لا نستطيع الجزم في هذه المسألة . وهناك نقطة اخرى هي ان نقمة الترك كانت على الدرقاوية والمؤرخون مجمعون على ان ابن السنوسي كان درقاوياً ولكنهم لم يذكروا متى انتسب الى هذه الجماعة الصوفية قبل سفره الى فاس ام بعده ؟ اما اذا كان قبل ذلك السفر فقد يكون اختار السفر من بلده عندما حدثت الحوادث المذكورة .

في فاس

قدم ابن السنوسي الى فاس واستقر فيها مدة من الزمن . وكانت فاس محط رحال العلماء وملتقى طلاب العلم يجتمعون في جامعها المشهور « القرويين » الذي يعتبر اقدم جامعة في العالم . فقد تأسس في القرن الثالث الهجري (٢٤٥ هـ . - ٨٥٩ م) في عهد الادارسة وقامت ببنائه سيدة مسلة اسمها فاطمة بنت محمد عبدالله الفهري . واخذ الجامع اسمه من تخفيف اسم القيروانيين الذي كان يطلق على القسم الغربي من مدينة فاس حيث بني المسجد ، وذلك لأنه كان مقر المهاجرين من القيروان ، وقد اعتاد الناس على ان يطلقوا عليهم اسم القرويين تخفيفاً . واستمر جامع القرويين مركزاً للعلم قروناً طويلة لم يحدث فيها انقطاع للدراسة فيه . كما انه بني في مدينة وضع حجرها الاساسي لتكون « دار علم وفقه » ومنذ يومه الاول والفقهاء يشرفون عليه وقد جدد الجامع ثلاث مرات

١ - ابو العباس الناصري « الاستقصا لخبار دول المغرب الاقصى » - تحقيق جعفر ومحمد الناصري ١٩٦٠ الدار البيضاء الجزء الثامن ص ١٠٥ .

وشهد عهوداً عدة بقي فيها منارة للعلم فاستحق ان يعتبر اول جامعة علمية عرفها العالم ، (١) .

وفي القرويين تعرف ابن السنوسي على اكابر علماء المغرب واخذ عنهم . وقد كان يتميز برغبة قوية في الاطلاع ونهم عظيم للعلم . واغلب الظن انه تنقل طيلة السنوات التي قضاها في فاس بين الحلقات المختلفة ياخذ عن العلماء واحداً قلو الآخر مختلف العلوم التي كانت تدرس وتعطى فيها الاجازات . وقد نقل لنا ارسلان عن احمد الشريف حديثه عن دراسة جده في فاس وعن الشيوخ الذين اخذ عنهم فقال « ومنهم العلامة الهمام سيدي محمد بن الطاهر القيلالي الشريف العلوي قرأت عليه مختصر السعد ، وجمع الجوامع ، والسلم ، وجملة صالحة من مختصر الشيخ خليل ، وهو يروي عن الحافظ بن كيران والعلامة الزروالي وشيخهم العلامة ابن الشقرون باسانيدهم السابقة وغيرهم من امثال علماء فاس . ومنهم العلامة المتقي المتفنان ابو المواهب سيدي ابو بكر بن زياد الادريسي حضرته في علوم كثيرة وقرأت عليه الفرائض والحساب والاربعين ومضاعفاتها والاسطرلابين وصناعاتها والعلوم الاربعة الرياضية والهندسة والهيئة والطبيعة والارثماطيقى واصول قواعد الموسيقى والمساحة والتعديل والتقويم وعلم الاحكام والنسب والوفى والقواعد الجغرافية والاصول الزايرجية والبسط والتكسير والجبر ، والمقابلة وغيرها الخ ... » (٢) فهذه قائمة طويلة تدل على اقبال ابن السنوسي على تلقي العلم كما تشير الى سعة اطلاعه ، ويفهم مما اورده ارسلان نقلاً عن احمد الشريف ان ابن السنوسي بقي مهتماً بهذه العلوم وقام بتدريسها لبعض طلابه ومريديه فيما بعد .

اماتذته

اما العلماء الذين درس عليهم مدة بقائه في فاس فهم كثيرون ومن اعلام

١ - التازي ، احد عشر قرناً في جامعة القرويين .

٢ - ارسلان المجلد الثاني ص ٤٠١ .

العلم في المغرب . وقد أورد شكري أسماء بعضهم مثل « سيدي الشيخ حمودة بن الحاج وسيدي حمدون بن عبد الرحمن بن الحاج المتوفى سنة ١٢٣٢ هـ ، وسيدي الطيب الكيراني (ابن كيران المتوفى سنة ١٢٢٧ هـ) ، وسيدي محمد بن عامر المعواني وسيدي أبو بكر الادريسي والشيخ ادريس بن زيات العراقي والشيخ محمد بن منصور والشيخ محمد بن عمر الزروالي والشيخ محمد الباعزي وسيدي العربي بن احمد الدرقاوي والذي كان من اشيخ الطريقة الشاذلية »^(١) وبعض هذه الاسماء اثبتتها الملك ادريس في مقدمة الايقاظ كما وردت في فهرسة ابن السنوسي . ويضاف اليها التيجاني ومحمد بن عبد السلام الدرعي^(٢) .

وفي خلال فترة الدراسة التي امضاها ابن السنوسي في فاس توضحت بشكل ابين الاتجاهات الاصلاحية في شخصيته الفكرية والعلمية . وتبلورت افكاره في التجديد والاصلاح ويمكننا ان نلاحظ ثلاث خطوط رئيسية رسمت بوضوح في شخصيته ابان تلك الفترة ، وبقيت ماثلة بارزة طوال حياته . ولذلك يمكننا اعتبار المرحلة الثانية المرحلة التي بدأت فيها شخصيته بالتكامل ، ولو ان هذا التكامل لم يتم الا بعد انتهاء بسنوات .

ثلاث خطوط في شخصيته

اول هذه الخطوط هي الصوفية التي ازداد ابن السنوسي تعرفاً عليها في فاس . ولقد كانت فاس موئلاً لفرق صوفية عديدة وميداناً خصباً لنشاطها . والشمال الافريقي على وجه خاص حافل بالحركات الصوفية ولدى اهله اهتمام كبير بها . ولقد بدأ تعرف ابن السنوسي على الصوفية في موطنه الاول مستغاثم ويبدو انه ارتاح لها وانسجمت طبيعته الميالة للرؤى معها . وطبيعي ان يكون

١ - شكري ص ١٣ و ١٤ وتواريخ الوفاة مأخوذة من كتاب الاستقصا .

٢ - احمد الشريف الانوار القدسية ص ١٣ .

قد تردد كثيراً في صباه على حلقات الذكر في بلده . وطبيعي ان يكون ابن السنوسي قد انسجم مع جو الصوفية الذي يسوده التسبيح والترتيل والذي يناسب طبيعته الميالة للرؤى . وهكذا فاننا نستطيع القول ان بذور الصوفية عنده وجدت في المرحلة الاولى ولكنها نمت في المرحلة الثانية بفضل عيشه في فاس وسط الجو الصوفي .

ولقد كان للصوفية سيطرة قوية على الناس في فاس كما كان نفوذهم قوياً في جامع القرويين، وذلك إبان حكم مولاي سليمان الذي كان يحترم رجالها. وما أورده صاحب الاستقصا في اخبار سنة ١٢١١ ما يلي « وفي هذه السنة قدم الى فاس الشيخ المتصوف ابو العباس التيجاني فاستوطنها ، وكان الباي محمد ابن عثمان صاحب وهران قد اخرجته من تلمسان الى قرية ابي صفون فأقام بها واقبل اهلها عليه ثم لما مات الباي المذكور وولي بعده ابنه عثمان بن محمد سعى عنده بالشيخ التيجاني فبعث الى اهل ابي صفون وتهدهم ليخرجوه . ولما سمع بذلك الشيخ المذكور خرج مع بعض تلامذته واولاده وسلك طريق الصحراء حتى احتل فاس ، ولما دخلها بعث رسوله بكتابه الى مولاي سليمان يعلمه بأنه هاجر اليه من جور الترك وظلمهم واستجار منهم بأهل البيت الكريم فقبله السلطان وأذن له في الدخول عليه والحضور بمجلسه . ولما اجتمع به ورأى سمته ومشاركته في العلوم اقبل عليه واعتقده واعطاه داراً معتبرة من دوره كان انفق في عمارتها نحواً من عشرين الف مثقال ورتب له ما يكفيه واقبل عليه الخلق واشتهر امره بفاس والمغرب وهو شيخ الطائفة التيجانية ،^(١) . والتيجانية هي احدى الطرق التي تعرف اليها ابن السنوسي في تلك الفترة . واغلب الظن انه التقى بالشيخ التيجاني واخذ عنه الطريقة ، ولو ان زيادة أورد نقلاً عن « كارلوجيليو » ان ابن السنوسي لم يذكر قط اسمه في فهرسته . ولكن احمد الشريف يذكر في مقدمته ان جده اخذ تعاليم التيجاني منه وقرأ عليه

١ - الناصري : الاستقصا ص ١٠٥ ج ٨ - ٨ .

القرآن^(١). ونحن نرجح قول احمد شريف الذي ورد في الانوار القدسية على لسان ابن السنوسي « اخذت عنه وقرأت عليه القرآن ». ثم يعلق عليه احمد الشريف بقوله « واحد التيجاني من اصحاب تجليات الصفات توفي عام ١٢٣٠ وعمره ثمانون سنة وكان متمسكاً بالسنة عاملاً بها محرضاً عليها وقد حضر ابن السنوسي وفاته وشرب من ماء تغسيله »^(٢). وبالإضافة الى التيجانية تعرف ابن السنوسي ايضاً على القادرية والشاذلية والجازولية والدرقاوية والناصرية والحبيبية وغيرها^(٣). وهكذا فانه كما يقول بريتشارد « نمتى هناك رغباته الصوفية ووقع تحت تأثير النظام المغربي للصوفية »^(٤). ولقد استمر اهتمامه بالصوفية حتى آخر حياته وبقي خطها بارزاً في شخصيته حتى انه نظم طريقة خاصة عرفت باسمه . هذا ومن المتوقع ان تكون الصوفية قد ساعدته على الارتقاء بنفسه والارتقاء بمشاعره وزادت من شعوره بمسؤوليته ومن استعداداته لتحمل هذه المسؤولية .

والخط الثاني الذي رسم في شخصيته خلال تلك المرحلة هو اهتمامه بالدراسة الفقهية . فقد تابع ابن السنوسي في قاص دراسته للفقه على المذهب المالكي . ومعروف ان اهل الشمال الافريقي يتبعون هذا المذهب منذ القرن الثاني للهجرة . وقد درس ابن السنوسي كتب الفقه المالكي على يد اساتذته ، وهو يخبرنا في المقدمة التي كتبها من اجل طلابه لكتاب الموطأ للامام مالك انه اخذ الموطأ على طريقتي المغاربة والمشاركة ، وقد اقتصر على ذكر اثنين من اساتذته المغاربة وهما محمد بن عامر المعداني ، ومحمد بن عبد السلام الناصري . ونلاحظ من تأليف ابن السنوسي الفقهية سعة اطلاعه على الفقه المالكي وفقه المذاهب الاخرى . وهذا ولا شك عائد لتلك الفترة التي عكف فيها على الدراسة ، يأخذ من العلماء ويقراء ما يقدر على قراءته من الكتب الكثيرة التي تضمنها خزائن

١ - زيادة ص ٣٧ . Ziadeh P. 37

٢ - احمد الشريف الانوار القدسية ص ١٧ .

٣ - شكري ص ١٤ ، زيادة ص ٣٧ .

٤ - بريتشارد ص ١١ . Pritchard P. 11

جامع القرويين . ولقد بقي اهتمامه بالجانب الفقهي حتى آخر حياته ، واستمر معتبراً نفسه مالكي المذهب ولو انه اجتمع فيه وخالف المالكية في عدد من المسائل وسنبعث هذا بالتفصيل فيما بعد .

’خط هذان الخطان معاً في شخصية ابن السنوسي فكان ذلك مما حقق التوازن فيها ، فلم يغفل في صوفيته ولم يفرق في شطحاتها كما انه لم يغفل ولم يقف عند الحروف الفقهية ولم يتجمد في فهم احكامها بل زاوج بين دراستيه واتجاهيه فأكسب صوفيته طابع السنة ولجهاً بمحدود الشرع واكسب فقهه طابع الروحية المتألقة .

اما الخط الثالث فكان اهتمامه بالحركات السياسية او ما يمكن وصفه بالعمل لاصلاح الاوضاع المختلفة والوقوف في وجه الحكم عند انحرافهم ، والوقوف معهم لتحقيق الاصلاح وتنظيم تكتل شعبي يسند هذه المطالبة ويعززها . ولقد برز هذا الاهتمام عند ابن السنوسي في المرحلة الاولى من حياته إبان سكناه في مستغانم نتيجة اوضاع الحكم المختلفة ، ثم زاد هذا الاهتمام في فاس التي تميزت عن مستغانم بكونها عاصمة دولة ومركزاً لإشعاع العلم ونشر الوعي . ولا شك في ان عيش ابن السنوسي وسط جوها دارساً على علمائها الذين كان يتمتع اكثرهم بنفوذ عظيم بين عامة الناس وبمهابة قوية امام السلطان ، أثر على شخصيته واكثر من اهتمامه بالعمل في المجالات العامة . والاخبار المتفرقة القليلة التي اوردها مؤرخو السنوسية عن تلك الفترة تدلل على وجود هذا الاتجاه لديه .

قيامه بالتدريس

وبعد ان قضى ابن السنوسي مدة من فترة بقائه في فاس يتلقى العلم تحول الى التدريس بعد ان اجازه اساتذته في مختلف العلوم التي درسها . ولا ندري كم لبث بالضبط قبل ان يصبح مدرساً ، وذلك لأن من أرخوا للسنوسية لم يذكروا الا القليل عن حياة ابن السنوسي الاولى . وعلى اية حال فانه كما يقول شكري

« حصل على المشيخة الكبرى وعين مدرساً بالجامع الكبير بمدينة فاس^(١) » . فبدأ بذلك حياته كمدرس داعية ، ومارس الوعظ والدعوة الى الله . وقد افاده ذلك مراناً وهياًه لدوره الذي سيقوم به كداعية كبير ، كما جره الى مجابهة تجاربه الاولى في العمل العام ، حيث التقى بعامة الناس وبمجموعات الطلاب فاستفاد من ذلك فهماً لعقلية الجماهير . ويبدو انه نجح في كسب ثقة العامة وفي توجيههم . كما انه من جهة اخرى احتك نتيجة لدخوله ذلك الميدان بالسلطة للمرة الاولى في حياته . ومؤرخو السنوسية لا يوردون عن هذا الاحتكاك الا اخباراً قليلة . فزيادة ينقل عن « رين » قوله « ويظهر انه لفت نظر امبراطور مراکش مولاي سليمان فرغب سليمان ان يخدم ابن السنوسي في بلاطه » . ويضيف زيادة « ولكن السيد السنوسي رفض واشماز من فكرة ان يكون رجل بلاط »^(٢) . اما بريشارد فيقول نقلاً عن سالم بن عامر « وهناك صاحب ترجمة له تركي يقول ان احد اسباب مغادرته مراکش كان تجنب الاصطدام المتوقع مع السلطة التي انزعجت من دعوته للوحدة الاسلامية التي كانت هدفه وخشيت ان يكون لها غايات ومرام سياسية »^(٣) . ويفصل شكري في هذه النقطة حيث يقول : « وفي اثناء اقامته بفاس ظهر فضل السيد واقبل عليه تلاميذه وتال شهرة علمية عظيمة . ولما كان حبه لمنفعة المسلمين ورغبته في ان يرى العدل باسطاً جناحيه على اهل السلطنة وعلى شعوب الاسلام طراً ، مما كل ما يريد في حياته ، فقد اكثر من الموعظة الحسنة في اثناء دروسه وجرب مع الاهلين واصحاب الشأن بمقر السلطنة في فاس طرق الارشاد بالحسنى تارة وبالشدة تارة اخرى . لكن دعوته الى العدل والخير وجمع كلمة المسلمين وتطهير النفوس والابتعاد عن المنكر لم تثمر ثمرتها . بل ان كل ما حدث هو تنبه حكومة السلطان مولاي سليمان الى هذه الدعوة وتلمس الخطر من جانبها ، خشية ان تنقلب الدعوة الدينية

١ - شكري ص ١٤ .

٢ - زيادة ص ٣٦ .

٣ - بريشارد ص ١١ نقلاً عن مجله عمر المختار رقم ١١ ص ٢٤ عام ١٩٤٣ .

الى أخرى سياسية قد تعصف بالسلطنة على غرار ما يحدث من ازمة بعيدة حيث كانت تبتدىء الحكومات في هذه الديار أولاً بالمشيخة والارشاد ثم تنتهي بالحكم والسلطان . وعلى ذلك شددت الحكومة في مراقبة السيد فوجد ان لا فائدة ترجى من بقائه بفاس^(١) . هذا ما اورده المؤرخون عن احتكاك ابن السنوسي بالسلطة وهو كلام موجز لا تفصيل فيه . والحق ان المصادر التاريخية تسكت عن الكثير من اخباره في تلك الفترة . ونحن لا نستبعد ان يكون ابن السنوسي قد لفت نظر مولاي سليمان - كما اورده رين - فدعاه الى العمل في بلاطه وذلك لأن مقدرة ابن السنوسي التي نعرف عنها الكثير من اخباره اللاحقة لا بد وان تكون تكشف للناس فاشتهر امره ، وقد يكون هذا مما دفع مولاي سليمان الى تأليف قلبه وكسبه وتأمين جانبه بدعوته للعمل معه . وتجب الإشارة هنا الى ان شخصية ابن السنوسي لا بد وان تكون قد ازدادت ايماناً بدوره ومسؤوليته اثناء مكوثه في فاس بلد اجداده الادارة ووسط جامع القرويين الذين بني في عهدهم . اما نوع تأثيره فنرجح انه كان من ناحية دوره كمسلم ينتسب للرسول عليه ان يقوم بعمله لإحياء دعوة الاسلام في القلوب . ونستبعد ان يكون التأثير من ناحية أحقيته بالسلطة لأنه - وسنلاحظ هذا في تاريخه اللاحق - كان عازفاً عن السلطة والحكم . وعلى اية حال فان من الممكن ان يكون السلطان سليمان قد نظر الى اعتبارات نسبة للادارة بالاضافة الى عمله وشرفه فخشي من مزاحمته . هذا كله توقع واحتمال لأن الأدلة التاريخية تعوزنا نتيجة لسكوت المصادر التي بين ايدينا .

أسباب مغادرته فاس

ويربط مؤرخو السنوسية بين هذا الاحتكاك بالسلطة وبين مغادرة ابن السنوسي فاس . كما انهم يختلفون في تاريخ مغادرته مثلاً اختلفوا في تاريخ

١ - شكري ص ١٤ .

قدرمه . « فزيادة » يذكر ان ابن السنوسي قرر بعد رفضه دعوة السلطان ان يغادر مراكش ، وانه غادرها الى بعض الواحات وانه كان في الجزائر عام ١٨٣٠ عندما احتلها الفرنسيون ، وهو يعتمد في ذلك على « رين »^(١) . ولا يكتفي زيادة بذلك بل يورد في الهامش قوله « ان تاريخ تحركات السنوسي غير واضح » ويقوم بمناقشة لا يخرج منها برأي قاطع حول تاريخ مغادرته ، وان كان يرجح سنة ١٨٢٩ باعتبار أن ابن السنوسي كان في الجزائر سنة ١٨٣٠ . اما شكري فيذكر بعد المقطع الذي نقلناه عنه والذي يبين موقف الحكومة منه « انه قرر الارتحال عنها (يقصد فاس) في عام ١٢٤٥ هـ . اواخر ١٨٢٩ م » ويذكر بريتشارد ان ابن السنوسي غادر فاس في الثلاثينيات . ويوافق الاشهب على قول شكري ثم يورد في مكان آخر ان ابن السنوسي دخل الحجاز سنة ١٢٤١ هـ . وبني زاوية ابي قبيس سنة ١٢٤٢ هـ .^(٢) مما يجعلنا نشك في صحة التاريخ الاول لانه يستوجب حسب قول الاشهب الثاني ان يكون ابن السنوسي قد غادر فاس قبل التاريخ الاول بعدة سنوات . كذلك يذكر الحشايشي سنة ١٢٤٥ هـ . ١٨٢٩ م . وتختلف هذه الاقوال كلها قول الملك ادريس في مقدمة الايقاظ « ثم ارتحل في حدود العشرين من القرن المذكور الى محروسة فاس . فأقام بها الى تمام عشرة العشرين »^(٣) اي حوالي سنة ١٢٣٠ هـ . وقد حدد الملك تاريخ مغادرة جده ابن السنوسي لفاس بسنة ١٢٣٥ هـ^(٤) ونحن نرجح صحة هذا التاريخ فهو ينسجم مع باقي تواريخ

١ - زيادة ص ٣٧ .

٢ - الاشهب السنوسي الكبير ص ١١ ، ١٣ .

٣ - ايقاظ الوسنان ص ٤ .

٤ - ازاء اختلاف المؤرخين في تحديد سنة مغادرة ابن السنوسي لفاس ورغبة في الوصول الى مخطط تاريخي صحيح لتسلسل حياته فأنني رجعت الى الملك ادريس وارسلت له السؤال التالي - وكان قد ذكر لي في جلستي معه ما أورده في ايقاظ الوسنان - « بالنسبة لمخطط تاريخ حياة الجد السيد محمد بن علي السنوسي رحمه الله ، من المعلوم انه ولد سنة ١٢٠٢ هـ . وانه حسب رأيكم سافر الى فاس حوالي ١٢٢٠ هـ . وبقي فيها حتى ١٢٣٠ هـ . حيث اتجه الى المشرق . ولقد =

تحركاته التي سنورها ولا يتناقض مع احد منها . كما ان صادق المؤيد ذكر هذا التاريخ حيث قال في رحلته « في سنة ١٢٣٥ هـ . فارق فاس الى الجزائر » .^(١) واغلب الظن انه سمع ذلك إن لم يكن من السيد المهدي نفسه فمن كبار مريدي السنوسية وهم اكثر معرفة بتاريخ امامهم لذلك نميل الى ترجيح هذه السنة .

وقد رأينا أن نعود إلى الاحداث التي جرت في فاس حوالي تلك السنة (١٢٣٥ هـ . ١٨١٩ م .) فتبين لنا من حديث صاحب الاستقصا أن فتناً كثيرة ثارت في فاس . وكان أولها قبل السنة المذكورة بقليل حيث قام أهالي فاس على عاملهم الصفار . ثم « عاد شباب الفتنة إلى عنفوانه » في السنة المذكورة حتى عمت الفوضى المدينة واضطر أهل الحل والعقد أن يقوموا بضبطها . ثم حدثت فتنة أخرى « بسبب نزاع جرى بين القاضي والمفتي رفع أمره للسلطان سليمان فأخر المفتي عن الفتوى » فغضب للمفتي جماعة من المدرسين وطلبة العلم وتحزبوا على القاضي فكتبوا رسماً يتضمن الشهادة بحوره وجهله^(٢) . ثم اضطربت نار الفتنة حتى انتهت بخروج أهل فاس على السلطان سليمان ، وعزموا على بيعه المولى ابراهيم بن يزيد وهو صهر السلطان على ابنته . وقد امتنع أولاً فهددوه قائلين « ان لم نبايعك بايعنا رجلاً من آل المولى ادريس رضي الله عنه » فخاف خروج الأمر من بيتهم وأجاب^(٣) . ونجد في تلك الاخبار ان من العلماء الذين حضروا البيعة محمد العربي الدرقاوي وهو أحد أساتذة ومشايخ ابن السنوسي . ونحن نقول : هل كان ابن السنوسي مشتركاً وقائماً بدور في هذه الاحداث ؟

= وجدت في تاريخ السيد احمد الشريف رحمه الله ان الجد مر في طرابلس سنة ١٢٣٨ هـ .

فأين قضى السنوات الثماني بين التاريخين الأخيرين ؟

فرد علي : « غادر الامام مدينة فاس عام ١٢٣٥ متجهاً للجزائر وبقي فيها حتى عام

١٢٣٨ أي انه قضى ثلاث سنوات ما بين مستغانم وقسطنطينة وكان اكثر الوقت في مستغانم » .

١ - الصادق المؤيد ص ٦٦ .

٢ - الناصري الاستقصا ١٤٦ الجزء الثامن .

٣ - الناصري الاستقصا ١٥٠ ، الجزء الثامن .

وهل هناك صلة بينه وبين الادريسي الذي هدد أهل فاس ببאיعة ؟ اذا كان الجواب نعم فهو يتفق مع حديث « رين » عن خشية السلطان من ابن السنوسي، ولكن سكوت صاحب الاستقصا عن أخبار ابن السنوسي في تلك الفترة يجعلنا نرجح ان دوره لم يكن كبيراً . وقد علق بريتشارد على فكرة احتمال أن ابن السنوسي خرج تجنباً للاصطدام مع السلطان بقوله « لقد كان لهم سبب صغير للانزعاج ما دامت جهوده بدت وكأنها حققت تأثيراً ضئيلاً على أهالي فاس ، ولكن اذا كانت القصة حقيقية فإن شك السلطات لا بد وأنه كان أول تجربة له في سلسلة المعارضات التي سيلاقها فيما بعد في القاهرة ومكة. »^(١) وعلى أية حال فان جو فاس الملبد بالفتن قد يكون أحد أسباب مغادرته فاس وخصوصاً بعد أن استطاع السلطان سليمان استعادتها إذ كان مصير الشيخ الدرقاوي السجن ثم سُرح بعد وفاة السلطان سليمان سنة ١٢٣٧ وتوفي سنة ١٢٣٩.^(٢) ولا بد أن مركز العلماء وطلابهم كان مزعزعا لأنهم وقفوا ضد السلطان . هذا ومن المتوقع أن تكون هذه الاحداث قد أكسبت ابن السنوسي خبرات كثيرة كما ان قيامه بالدعوة في فاس قد أفاده وهبأه لدوره اللاحق .

وان مما شجع ابن السنوسي على مغادرة فاس انه كان قد أخذ كفايته من الدراسة على علماءها وبات تواقاً للأخذ على علماء جدد . ويرى زيادة أن فكرة السفر إلى مكة برزت عند ابن السنوسي في تلك المدة . وقد لجأ ابن السنوسي إلى السؤال عن أشهر العلماء للارتحال اليهم والأخذ عليهم ، ولذلك نراه في طريق عودته من فاس يدخل في صحراء الجزائر ليتعرف على أشهر الزوايا وليقابل مقدميها حتى بلغ عين مهدي^(٣) ومكث فيها مدة قصيرة ثم قصد « الاغوات » التي كانت

١ - بريتشارد ص ١٢ .

٢ - الاستقصا ٩٠١٥٩ من الجزء التاسع .

٣ - شكري ص ١٤ . ويقول شكري انه درس في عين مهدي الطريقة التيجانية، وقد ذكرنا فيما سبق انه تعرف إلى التيجانية في فاس من التيجاني نفسه .

تتميز بأهمية موقعها بجنوب الجزائر بوصفها ملتقى القوافل الآتية من السودان الغربي. وفيها مكث بعض الوقت يلقي دروساً في الفقه والشريعة^(١). ثم ارتحل منها إلى «مسعد» ثم إلى «جلفة» ثم إلى «بوسعدة» وهو في أثناء رحلته يتطلع ويدرس ويقوم بالتدريس.

في طريقه إلى المشرق

ويتفق عدد من مؤرخي السنوسية المحدثين على أن ابن السنوسي بعد هذه الرحلة بين مدن الجزائر الداخلية غادر الجزائر إلى تونس قاصداً الشرق فبريتشارد يقول «ذهب من فاس إلى جنوبي الجزائر ثم إلى قابس فطرابلس فصراته فبنغازي يعط في أي محل حل فيه أثناء سيره»^(٢). ويذكر شكري ابن السنوسي لم يعد إلى بلده مستغنام وأنه أراد عندما احتل الفرنسيون أرض الجزائر أن يرجع ليقاوم المحتلين ولكنه عدل عن ذلك إثر رؤيا مشهورة تنصحه بالسفر صوب الشرق^(٣). ويذكر زيادة أنه كان ببوسعدة سنة ١٨٣٠ عندما احتل الفرنسيون الجزائر ويقول «وسواء أن يكون هذا الحادث قد عجل بسفره أو أنه كان مصمماً على السفر قبله فإنه غادر إلى الشرق»^(٤).

تتفق هذه الآراء في أنها ترى أن ابن السنوسي كان في الجزائر عند احتلال الفرنسيين لها، وأنه هاجر في ذلك العام إلى الشرق دون أن يمر ببلده. ونحن نخالف هذه الآراء ونعتقد أن ابن السنوسي بعد رحلته في مدن الجزائر عاد إلى مستغنام وأن ذلك كان قبل احتلال الفرنسيين للجزائر بحوالي عشر سنوات. وهذا الذي نقول به هو رأي الملك ادريس الذي يقول بأن جده عاد إلى

١ - شكري ص ١٤ .

٢ - بريتشارد ص ١١١ .

٣ - شكري ص ١٥ ولا يفصل شكري في الحديث عن ماهية الرؤيا .

٤ - زيادة ص ٣٨ ويذكر أن ابن السنوسي تزوج في مسعدة ولا يذكر المرجع .

مستغانم وفيها قام بإتمام أول زواج له إذ بني باحدى بنات عمومته . ثم نشب بينه وبين أقاربه الأدين خلاف حول أملاكه وذلك لأنهم كانوا قد وضعوا أيديهم عليها ولم يرسلوا له بشيء من ريعها طيلة مدة غيابه . وقد رد الملك على سؤال بهذا الصدد بقوله : انه طالب أولاد عمه بالريع وتسليم الملك له فامتنعوا عن ذلك فرفع عليهم قضية وربحها فسلمت له الحكومة أملاكه أما الريع فلم يجدوا منه شيئاً يدفع له لذا قامت الحكومة بسجن أولاد عمه فتنازل الإمام عن طلبه وطلب اخلاء سبيلهم فكان له ذلك . ثم انه بعد ذلك صفى أملاكه وانتقل إلى جهة قسطنطينة وجاء عند عرب اسمهم اولاد تايل كانوا في جنوب شرق قسطنطينة فبنى عندهم زاوية^(١) . ويوضح هذا القول معالم فترة كانت مجهولة في تاريخ ابن السنوسي ، ويوجب على سؤالنا أين قضى السنوات الثلاث ما بين سنة ١٢٣٥ هـ (وهي سنة مغادرته فاس) وسنة ١٢٣٨ هـ (وهي سنة مروره بطرابلس) . فهو قد أمضى جزءاً منها في مستغانم بعد أن عاد إليها من رحلته في جنوبي الجزائر . وهناك في مستغانم تزوج ولم يعمر ذلك الزواج طويلاً بالرغم من أنه أثمر طفلاً . وذلك لأن ابن السنوسي عندما قرر الارتحال إلى مكة عرض على زوجته أن ترافقه فلم ترغب في ذلك فرأى أن يحررها لأنه لا يعرف مدة غيابه . أما الطفل فتوفي وهو صغير . كذلك فقد أمضى ابن السنوسي جزءاً من هذه السنوات الثلاث عند أولاد تايل بجهة قسطنطينة حيث قام ببناء زاوية هناك مما يشير إلى أنه مارس الوعظ والتعليم بينهم .

وتبلورت في تلك الفترة فكرة الارتحال إلى مكة في عقل ابن السنوسي . وتفكيره في مكة طبيعي فهو من ناحية لا بد وأنه تشوق كثيراً إلى بيت الله الحرام وحلم طويلاً بالعيش في تلك الديار وقضاء فريضة الحج . كما انه من ناحية أخرى رأى في الإقامة بمكة فرصة لقاء كبار علماء العالم الإسلامي ،

١ - رد الملك بهذا القول على سؤال لي .

وقد وقرت في ذهنه نصيحة أحد أساتذته إذ قال له « إن الارتحال المستمر صعب فإذا أردت أن تستزيد من العلم فما عليك إلا بالسفر إلى مكة حيث يلتقي جميع علماء المسلمين » . هذا بالإضافة إلى أن مكة ملتقى لجميع الشعوب الإسلامية .

وهكذا غادر ابن السنوسي الجزائر ماراً بتونس فطرابلس . ونستطيع من حديث عابر لأحمد الشريف في كتابه ان نعرف بالضبط تاريخ مرور ابن السنوسي بطرابلس ، فأحمد الشريف يقول في حديثه عن اجتماع جده بأحد مريديه وهو عمران بن بركة « فكان اجتماعه به اثناء مروره عليهم قادماً من المغرب الى المشرق سنة ثمان وثلاثين بعد المئتين والالف في بلدة زليتن بقرب طرابلس الغرب »^(١) . وتابع ابن السنوسي سيره على الطريق الساحلي فمر ببينغازي والجبل الاخضر والصحراء الغربية حتى بلغ القاهرة .

قضى ابن السنوسي جل هذه المرحلة من حياته التي بدأت بمغادرته فاس سنة ١٢٣٥ هـ وانتهت بوصوله القاهرة حوالي ١٢٣٩ هـ في اسفار متواصلة خلفت آثاراً في نفسه . فتنقله من مدن جنوب الجزائر اتاح له الاطلاع على احوال المسلمين فيها وفي مختلف أنحاء السودان الغربي وذلك عن طريق القوافل التي كانت تأتي بأخبار تلك المناطق . كما انه في مروره على طول الساحل الافريقي الشمالي تعرف على احوال مسلمي المغرب وكون فكرة عن اوضاعهم . واغلب الظن انه تأثر من حال التأخر التي كانوا عليها . كذلك زادت رحلاته من معرفته بالطرق الصوفية ، والذي يقرأ كتابه « السلسيل المعين » يلاحظ مدى اطلاعه على احوال الصوفية . ثم ان هذه الاسفار أتاح له التعرف على اناس كثيرين وعلى اماكن كثيرة . وقد أفادته هذه المعرفة فيما بعد عند عودته من الحجاز ، وكان من طبيعة ابن السنوسي ان يوطد علاقاته بمن يتعرف عليهم ، ونستدل من تاريخ احمد الشريف على انه اثناء سفره الى القاهرة وثق صلاته بأشخاص كثيرين ونجح

١ - احمد الشريف ص ٨ .

في كسب قلوب الكثيرين حتى ان رجلاً كعمران بن بركة حاول مرافقته ولكن ابن السنوسي طلب منه الانتظار حتى يرسل له . كذلك تعرف على عائلة المنتصر في طرابلس وعائلات اخرى كثيرة . وكلها استقبلته عند عودته استقبالا حافلا . ويبدو انه اثناء وجوده في مكة بقي على اتصال بهم .

ان ظاهرة الارتحال تبدو واضحة في تاريخ المصلحين الذين قاموا في عالمنا الاسلامي ، فنحن نراها في تاريخ ابن عبد الوهاب والسنوسي ثم جمال الدين الافغاني وغيرهم . ولا شك في أن رحلات أولئك المصلحين قد أفادتهم خبرات ومعارف كما يبدو ان سبب حدوثها عندهم يتعلق بطبيعة الفرد النخبة التي تتصف بالحركة والحيوية وعدم الركون الى حياة رتيبة .

ويجب ان نشير ايضاً الى ان ابن السنوسي جرب في هذه المرحلة الزواج . وقد تزوج في سن متأخرة قليلاً بالنسبة لعصره وبنيته ، اذ كان - حسب رأينا في مخطط حياته - في حوالي الرابعة والثلاثين من عمره . ويبدو ان الزواج لم يغير من طبيعته الميالة للارتحال ولم يقنعه بالاستقرار في بلده . وعندما لمس من زوجته عدم رغبتها في مرافقته في سفره وعرف انه قد يتغيب طويلاً طلقها . وهذا النوع من الطلاق شائع الى حد ما بين المسلمين باعتباره افضل من ربط الزوجة مدة طويلة بحيث تصبح كالمعلقة .

في القاهرة

بلغ ابن السنوسي القاهرة وفي نيته الاقامة فيها بعض الوقت للأخذ على كبار علمائها وللتعرف على الازهر الشريف الذي بقي قروناً محبة طلاب العلم من المسلمين . ولا تتوقع انه كان ينوي الاقامة الطويلة فيها لأن هدفه كان مكة المكرمة ، ومع ذلك فالظاهر انه اختصر مدة بقاءه في القاهرة - وهذا ما اجمع عليه مؤرخو السنوسية - واستعجل في مغادرته اياها الى الحجاز .

ويلاحظ ان تاريخ ابن السنوسي في الفترة التي امضاها في القاهرة غامض ،

ويصدق هذا القول على كل المراحل الأولى من حياته ، فالمعلومات عنها قليلة جداً مما يضطر الباحث الى التكهن وبناء جو يحيط بالنواة التي تحوي الاخبار القليلة التي وردت عنه .

كانت القاهرة في العام الذي بلغها ابن السنوسي فيه - واغلب الظن انه عام ١٢٣٩هـ - ١٨٢٤م ، تعيش في كنف محمد علي باشا الذي قبض على زمام الأمور في مصر بقوة منذ سنة ١٨٠٥ م . وهي السنة التي ولاه فيها الشعب بقيادة عمر مكرم فكانت خاتمة مليئة بالفوضى عاشتها مصر بين تنازع الممالك واطماع الدول الأجنبية . وقد انتهج محمد علي منذ توليه سياسة اساسها القوة والحكم المطلق . وعمل على النهوض بمصر عن طريق التقدم الاقتصادي وارسل البعثات الى فرنسا واستجلب الخبراء منها وذلك لتعزيز قوة جيشه وتزويده بأحدث المعدات ، وعن طريق اصلاح العسكري دخل الاسلوب الغربي الحضاري الى مصر . وقد اراد محمد علي مصر قوية اقتصادياً وعسكرياً وعمل على تحقيق ذلك ليحقق مخططاته الأخرى التوسعية . وفي الوقت نفسه انفرد بالحكم وضغط على زعماء الامة فنفى رئيسهم عمر مكرم وقرب بعض العلماء المنافقين وسلمهم الأزهر بعد ان جعلهم آله في يده . وبقدر ما يعجب الدارس باصلاحاته العسكرية ، بقدر ما يعجب لأسلوبه التعسفي في الحكم . وتعليل ذلك هو ان محمد علي لم يتعمق فهم التقدم الحضاري الأوروبي وإنما اراد فقط ان يستحوذ على ما ابدعه دون الوصول الى سره الحقيقي . وفي سبيل تحقيق سياسته اثقل على شعب مصر يجمع الضرائب وأرهقه بالحروب ضد الوهابيين وفي بلاد اليونان وفي الشام ، مما جعل الشعب يتعطل ويضيق .

وكان الأزهر في ذلك الوقت في انحطاط ، فالعلوم التي تدرس فيه تراكم عليها الغبار لقدمها وفقدت لمعانها وبريقها لانعدام الإبداع فيها والتزام التقليد . اما علماء الأزهر فمع انه ظهر منهم من قام بدوره كعمر مكرم - وخصوصاً في الفترة الصعبة التي مرت بمصر منذ الغزوة الفرنسية حتى تولية محمد علي - إلا ان

كثيرين منهم ركنوا للدنيا وانساقوا مع مصالحهم فأيد بعضهم الفرنسيين وسار بعضهم مع محمد علي الذي استعملهم لضرب المخلصين . هذا من الناحية السياسية اما عقليتهم العلمية فكانت تقليدية نمت فيها كل بذور عصر الانحطاط . لذلك نراهم متمسكين بالتقليد وساكتين عن الصوفية المتحررة التي قويت في مصر .

جوبه ابن السنوسي بهذا الوضع عند وصوله للقاهرة . وزاد تعرفاً عليه عندما بدأ يتردد على الازهر ويتعرف على علمائه . وقد ظهرت في تلك الفترة طبقة جديدة من العلماء غير تلك التي اشتهرت في أوائل القرن . ومن علماء هذه الطبقة الشيخ الامير والشيخ الشباسي والسنبساوي والسلهوني والبولاقي وفتح الله والعدوي والسفاقسي وجاد الرب والصاوي والملوي والبناني وحبيشي والحلو والدمهوري والتونسي^(١) . وشرع ابن السنوسي أول الأمر بالأخذ عن بعض هؤلاء العلماء فأخذ - حسب ما يورد شكري - عن العطار والامير والقويسني والتونسي والصاوي وثمانيل^(٢) . ثم يبدو انه عندما اكتفى بما أخذه رأى أن يقوم هو بالتدريس في الازهر وخصوصاً وانه سبق أن درس في القرويين جامعة المغرب الشهيرة التي تناظر الجامعة الازهرية، وانه كان يتمتع بشهرته كعالم جليل . وفعلًا بدأ بالقاء الدروس فلفت الانظار اليه بتقواه وصوفيته الصحيحة ثم يجرأته في معالجة المسائل الفقهية . ويقول مؤرخو السنوسية إن ذلك مما سبب نقمة بعض علماء الازهر فجابهوه بمعارضتهم التي تجاوزت حد المناقشة إلى التكفير والارهاب . ويورد شكري في معرض حديثه عن هذه النقطة أن الشيخ الحنيش انبرى مخطئاً ابن السنوسي واعتبره مبتدعاً في الدين . ويقال ان الشيخ الحنيش هذا حاول زيادة على ذلك ان يدس السم للسيد للتخلص منه^(٣) . كما يورد زيادة فتوى البولاقي بتكفير ابن السنوسي التي وردت في

١ - انظر « فتح العلي المالك » للشيخ عيش الجزء الاول الطبعة الثانية ص ٣٠٢ .

٢ - شكري ص ١٦ .

٣ - شكري ص ١٦ .

فتاوى الشيخ عlish معتبراً ايها دليلاً على موقف علماء القاهرة منه . ونحن نعتقد أن حادثة الشيخ الحنيس - إن وقعت - فانها لم تقع في تلك الفترة، كذلك فان فتوى البولاقي وفتاوى الشيخ عlish لم تعط في تلك الفترة وإنما جاءت بعد سنوات منها أو على التحديد بعد ان استقر ابن السنوسي في برقة مع مريديه . وهذا واضح من حديث الشيخ عlish في فتاواه « عن مجموعة من الناس نزلت في برقة تعتبر نفسها من اتباع أحمد بن ادريس » . ومما يثبت اعتقادنا هذا أن آراء الشيخ الفقهية لم يتبلور الاتجاه الاجتهادي فيها إلا بعد اقامته الأولى في الحجاز حيث أخذ عن ابن ادريس وتأثر بالمذهب الوهابي ، ولذلك فنحن نعتقد ان اقامته القصيرة في القاهرة في تلك الفترة خلت من الاحتكاك بعلماء الازهر على النحو الذي ذكره المؤرخون وان هذا الاحتكاك حدث بعد أن بدأ ابن السنوسي دعوته وجاهر برأيه في فتح باب الاجتهاد بعدما غادر الحجاز إلى برقة . هذا وقد أورد آدمز نقلاً عن الملك ادريس نفي الملك لقصة محاولة سم ابن السنوسي في القاهرة وان شفاءه تم بمعجزة . (١)

ويبدو أن ابن السنوسي بعد أن قام باعطاء بعض الدروس في الازهر غادر القاهرة بسرعة صوب الحجاز بغية الحج وحق يظفر كما يقول الشيخ الاخضر العيسوي بمقابلة ضالته المنشودة وهو كما يقول شكري المري الذي طالما اشتاقت نفسه إلى لقائه ليكتمل به . ويورد شكري حكاية تبين سبب خروج ابن السنوسي المباشر من القاهرة هي (انه حدث ذات يوم عند فراغه من الضوء في الجامع الازهر أن اصطدم بفلاح فقير غير متمعد لضيق الباب الذي هم بالخروج منه فقال الرجل « ولماذا تصنع معي هكذا يا سنوسي » فتعجب السيد من مخاطبة الرجل له باسمه وسأله كيف عرفه وهو الذي لم يره في حياته قط . فأجاب الفلاح بكلام يفهم منه أنه من اولياء الله الصالحين . فلما قال السيد انه يكون إذن ذلك القطب الذي ينشد لقاءه من أمم بعيد أجاب الرجل « كلا؛ ان الذي تقصده

١ - آدمز ص ٧٠٦ .

موجود بمكة فعليك بالذهاب اليها»^(١).

أما اسباب مغادرته السريعة ، فقد أورد المؤرخون عدداً منها بالإضافة إلى احتكاكه بالعلماء في الأزهر . من ذلك أن أمله خاب لدى رؤيته وضع الأزهر ويقول (رين) « وكان سبب خيبة أمله الرئيسي هو نقص النشاط الروحي والدراسة الصوفية في الأزهر »^(٢) وهذا ما يراه شكري أيضاً حيث يقول « لم يجد في القاهرة بغيته من الاهتمام بالعلم والروحانيات بالدرجة التي كان يتوقعها »^(٣) . ويورد آدمز ما قيل من أسباب لمغادرته السريعة فيقول : « قيل إنه لم يجد نوع الدراسة التي يبغيها ، وهذا صحيح ، وأنه لم يلق التقدير والشرف اللذين تعود أن يلقاهما من تلامذته في المغرب ، وقد يكون هذا صحيحاً أيضاً ، وأنه عورض من قبل علماء الأزهر لآرائه الإصلاحية ، وهذا يبدو ممكناً في ضوء تعاليمه فيما بعد . وهناك سبب آخر يقترح وهو أنه لم يجد ارتياحه لحكم محمد علي لرفضه دعوة ممثلي الأمة ، ولو أنه ليس واضحاً أنه جابه محمد علي بمعارضته كما أنه ليس أكيداً أنه سم كما تقول أسطورة وأنه نجح بمعجزة »^(٤).

ونحن نرجح بين هذه الأسباب السبب القائل بأن خيبة أمله لما رآه في الأزهر دفعه إلى استعجال سفره ، وذلك أنه لم يجد فيه نوع الدراسة الذي يريد . هذا بالإضافة إلى أنه لم يرتح لأسلوب محمد علي في الحكم ولا للإصلاحات التي قام بها . والسبب الأول في رأينا هو أن ابن السنوسي لم يكن ينوي الإقامة الطويلة في القاهرة وإنما كان قصده الحج إلى بيت الله ولقاء القطب الذي سيأخذ عنه . فلما تبين له أن بغيته ليس في القاهرة أسرع بمغادرتها والحكاية التي أوردتها شكري توضح هذا بجملة .

١ - شكري ص ٢٠ .

٢ - رين ص ٤٨٥ نقل عن زيادة ص ٣٩ .

٣ - شكري ص ١٦ .

٤ - آدمز ص ٦ - ٧ .

وغادر ابن السنوسي القاهرة بعد ان أقام فيها عاماً واحداً . وقد أحدثت زيارته لها آثاراً في نفسه . من ذلك انه ازداد إيماناً بأن دولة الخلافة كانت في طريق الانحلال والاضمحلال ، وقد نقل شكري عن المؤرخ التركي احمد حلمي قوله « وأحدثت هذه الزيارة في نفسه تبديلاً عظيماً وانتقش في ذهنه ان الدولة العثمانية في طريق الانحلال والاضمحلال^(١) » . والواقع أن ابن السنوسي بعد أن خبر أوضاع الدولة في وطنه الأول الجزائر حيث تسلط الولاة الاتراك وانفرادهم بالحكم وعجز الدولة عن كبح جماحهم ، جاء إلى القاهرة فرأى استقلال محمد علي بشؤون مصر فزاد اقتناعاً بعجز الدولة وضعفها . وقد نقم على هذا الضعف لانه كان سبباً في افاقة الفرصة للولاة الفاسدين لظلم الشعب . ويرى المؤرخ التركي انه لذلك « زاد إيماناً بفكرة لزوم الخلافة الاسلامية بيد شريف قرشي » . كذلك أتاح له الزيارة الاطلاع على إصلاحات محمد علي . وقد رأى في تلك الإصلاحات « الافراط والمبالغة » واعتبرها من « الامور التي يقصد بها الاستخفاف بالحقوق الاسلامية والاحتقار للجنسية العربية . » - كما أورد شكري -^(٢) ويبدو انه فكر طويلاً في تلك الاوضاع متمسكاً طريق الإصلاح . ويقول المؤرخ التركي إنه وصل إلى نتيجتين هما « تأكده من انه في حاجة عظيمة إلى تحصيل علوم كثيرة خلاف العلوم العقلية والنقلية التي استفادها أيام مقامه في بلاد المغرب ، فمع أن السيد السنوسي كان بعيداً عن اوروبا وعن التأثير بها ولم يكن عنده علم بما جد فيها من اختراعات ونهضة في جميع مرافق الحياة فإن الاسباب الحقيقية التي وفقت اوروبا للتقدم لم تكن مجهولة لديه ، لأن ما له من الدهاء والذكاء النادر المنال خوله الوقوف على أن تفوق اوروبا هو وليد ثمرة العلم وثمره الاخلاق ، وان هذه العلوم التي سببت التفوق لم تكن هي العلوم النقلية والشرعية والمنطق واللغة فحسب ، كما ظن أولاً ، بل أهمها الصناعة

١ - شكري ٢٠ .

٢ - شكري ١٧ .

والرياضة والفنون الحربية والعملية؛ والنتيجة الثانية هي أن ما منع تقدم الإسلام هو اختلاف المذاهب وكثرة الطرق والحكم الفردي^(١). ولا نستطيع نحن الموافقة على ما أورده المؤرخ احمد حلمي حول تعليل ابن السنوسي لتقدم أوروبا لعدم وجود الادلة التي تؤيد استنتاجاته. ولكننا نوافق على ان ابن السنوسي فكر في طريق الإصلاح ووصل إلى ضرورة العلم والاخلاق، كما نوافق على انه كان يكره الحكم الفردي ويراه أحد أسباب التدهور.

في الحجاز

بلغ ابن السنوسي الحجاز حوالي عام ١٢٤٠ هـ ، ١٨٢٥ م .^(٢) ونزل بمكة المكرمة كعبة المسلمين ومكان حجبهم . وكانت مكة والحجاز - بصورة عامة - تحت حكم باشا مصر بعد أن قضى ابراهيم باشا على قوة الوهابيين . وكان ابراهيم باشا يحكمه عسكرياً . وقد أقام محافظاً في كل من مكة والمدينة وولى الشريف يحيى بن سرور ولكنه حين قام بثورة عزل ووُلي مكانه الشريف محمد ابن عون . وقد بقيت الجيوش المصرية في الحجاز حتى معاهدة لندن ١٨٤١ م حيث أمرت بالانسحاب . كما كانت مكة أيضاً كدأها منذ ان جعلها الله مقر بيته لحرام ملتقى الحبيب كل عام ومجمع العلماء يفدون اليها من مختلف الاقطار ويمثلون مختلف المذاهب والعلوم . وكانت آثار الحركة الوهابية لا تزال بارزة فيها إبان تلك الفترة . وقد استمرت التيارات الفكرية بين نجد والحجاز حتى بعد ان استرجعت جيوش محمد علي الحجاز من الوهابيين .

أقبل ابن السنوسي في مكة اول ما اقبل على العلماء يتعرف عليهم ويأخذ

١ - شكري ١٩ .

٢ - حسب رأينا في مخطط حياته، وقد اخبرني الملك ادريس ان اقامة جده في القاهرة كانت سنة . وقد ذكر الاشهب انه وجد في مخطوط قديم ان ابن السنوسي دخل الحرمين سنة ١٢٤١ هـ . انظر الاشهب ، السنوسي الكبير، ص ١١ .

عنهم. والحق أن تشوقه للعلم وتواضعه في أخذه كان يبدو جلياً في أي مكان حل فيه ، وهذه خاصية افادته كثيراً وممكنته من الاطلاع الكثير . ولقد ضمت مكة عدداً من العلماء المسلمين يمثلون المذاهب والاتجاهات الفكرية المختلفة ففيهم الصوفي وفيهم المالكي وفيهم السلفي الوهابي .. وهذا ما اتاح له الاطلاع على كل تلك الاتجاهات. ومن أشهر العلماء الذين اخذ عنهم ابو سليمان عبد الحفيظ المعجمي مفتي مكة وقاضياها وابو حفص عمر بن عبد الرسول العطار وقد ذكرهما في رسالته التي كتبها كمقدمة لموطأ مالك باعتبارهما العالمين اللذين يروي الموطأ عنهما من المشاركة . كما يرد في كتابه « السلسيل المعين » اسم احمد بن محمد الدجاني في كثير من المرات حيث اخذ عنه ابن السنوسي عدداً من الطرق الصوفية . ثم هناك استاذ ابن السنوسي وضالته المنشودة احمد بن ادريس الملقب بأبي العباس العرائشي .

يحسن الوقوف هنا قليلاً عند احمد بن ادريس الذي لعب دوراً في حياة ابن السنوسي وكان له أثر كبير عليه . وكم كنا نود لو توفرت المعلومات عنه لنستطيع تحديد الجوانب التي تأثر فيها ابن السنوسي بشخصيته . ولكن حيث أن المصادر التاريخية لا توفر لنا إلا القليل فاننا سنعتمد على هذا القليل الذي يمكن أن يحلي لنا بعض الاشياء .

ولد احمد بن ادريس سنة ١١٧٣ هـ بميسور - كما اورد احمد الشريف - وتوفي بصيبا سنة ١٢٥٣^(١) . واشتهر بالعلم والصلاح وبالتمق في الدراسة الفقهية وفي الطرق الصوفية . ويوضح كتاب صغير وضعه ابن ادريس وعنوانه « حزب المحامد الثمانية وبهامشه الرسالة المسماة بالاساس والكتاب المسمى بروح السنة وكتاب كيمياء اليقين » طريقته الصوفية واسلوبه في التربية. والكتاب يحتوي على مجموعة اورداد من وضعه ، تبين اغراقاً في الصوفية والمحبة الالهية ، يضاف إلى ذلك تعاليم اخلاقية مستقاة من هدي النبوة. ويبدو أن احمد بن ادريس جمع

١ - احمد الشريف الانوار ص ٤ .

بين الاتجاهين الصوفي والسلفي، فهو بالإضافة إلى أنه كان شيخ الطريقة القادرية وشيخ الطريقة الخضيرية التي استمر رئيساً لها ثلاثاً وثلاثين سنة - كما يقول شكري - وموجد الطريقة الادريسية وشيخاً من شيوخ الشاذلية فإن اختلافه مع علماء مكة المذهبيين وارتحاله إلى صيبا في عسير الوهابية لدليل على ميوله السلفية . وقد يكون تأثره بالسلفية ناجماً عن احتكاكه بالوهابيين أثناء احتلالهم للحجاز .

قضى ابن السنوسي جل مدة إقامته الأولى في الحجاز مع احمد بن ادريس ، وقد اختلف المؤرخون في تحديد هذه المدة ، فبريتشارد يرى أن ابن السنوسي « بقي في الحجاز حوالي ست سنوات »^(١) . بينما يفهم من حديث شكري أن ابن السنوسي مكث فيها حوالي تسع سنوات . وهناك شك عند بعض المؤرخين في انه قام بزيارة الحجاز قبل هذه المرة زيارة سريعة ثم عاد إلى بلده مستغافم .^(٢) كما يشك بعضهم في انه عاد بعد زيارة القاهرة إلى مستغافم ثم رجع بعد ذلك إلى الحجاز . ونحن نميل إلى القول بأنه لم يزر الحجاز قبل هذه المرة . وقد أكد هذا القول الملك ادريس^(٣) . أما مدة إقامته الأولى في الحجاز فهي في رأينا حوالي خمسة عشر عاماً . ويبدو أن علاقة قوية حدثت بين ابن السنوسي وابن ادريس . ويوضح حديث احمد الشريف في الانوار القدسية مدى قوتها حيث يقول « وآخر من أخذ عنه سيدي ابن السنوسي (ر) قطب العارفين وامام المحققين مولانا السيد احمد بن ادريس (ر) . ويوم الخامس عشر من أخذه عنه قال له (ر) : انت نحن ونحن انت . فقال : يا سيدي ابن الثريا من الثرى وابن السهى من شمس الظهيرة . . ! . فقال : (ر) ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء . وكان يقولها في محضر جمع من

١ - بريتشارد ص ١٢ .

٢ - اورد هذا الرأي الاشهب .

٣ - زيادة مني في التأكد سألت الملك فأجابني « انه زار الحجاز هذه المرة ومرة اخرى بعدها » .

الاخوان ربما ويكون هناك من لا يعجبه ذلك فيقول (ر) فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر . وقال (ر) مخاطباً الاخوان : واما ولدنا السيد محمد بن السنوسي فنحن امرناه أن يدل الخلق على الله ويجذب الطالبين إلى الله . اياكم ثم اياكم من كل ما يقطعكم عن صحبتته فانه النائب عنا قد اختاره الله لذلك ، وقد طلب منا مراراً أن نجعل ذلك لمن يقوم به غيره فلم نر فيه المصلحة إلا هو ولو علم الناس منزلته وعلو مقامه عند الله لتزاحموا على بابه ليروا وجهه فانه قليل رجاله في زماننا هذا والناس جاهلون قدره ويؤذونه فايكم ثم اياكم من إذائته فإن من آذاه اخذ من حيث لا يشمر ويخاف عليه من سوء الخاتمة والعياذ بالله ومن تكلم فيه فقد تكلم فينا ومن آذانا فقد آذى رسول الله (ص) ومن آذى رسول الله (ص) فقد آذى الله ونحن رفعنا نظرننا ظاهراً وباطناً عن كل من تعرض له بسوء ولا يعد من اصحابنا ويخوض في بحر هواه كيف شاء . ونحن ما أقمناه حتى أقامه الله ورسوله فقد قام امتثالاً لأمرهما فلم يكن له غرض لطلب دنيا ولا طلب جاه^(١) . وقد نوه البستاني عن هذه العلاقة القوية بينها وذكر أن ابن ادريس كان يجعل ابن السنوسي ويثني عليه أطيّب الثناء . واورد للدلالة على ذلك نص كتاب زعم أن اهل السودان يحفظونه - وهو يرويه عنهم - والكتاب من الشيخ ابن ادريس إلى محمد عثمان المرغني تلميذه ، ارسله عندما بلغه أن المرغني صار له اتباع كثيرون وانه جعل عليهم من يجي منهم الهدايا كل سنة فأراد ابن ادريس أن يعظه . ويهمننا من الكتاب مقطع يتحدث عن جماعة من المغاربة يقول البستاني انه يريد بهم ابن السنوسي واتباعه ، والمقطع هو « واعلم أنه قد صحبتنا بعدك جماعة من اخواننا المغاربة فعلت همهم في الله فحازوا قصب السبق في المعرفة فانفتح لهم الباب من الله فصاروا من المحدثين من حضرة الحق بلا وسائط حتى أن كل واحد منهم جمع كتاباً فيما فتح الله به عليهم من البشائر والمكاشفات حتى ان بعضاً من اكابر المتقدمين كأبي يزيد

١- احمد الشريف : الانوار ص ٦٨ .

البسطامي يتمنى أن يكون مثل اخدم؛ واني لا احب لك ان تكون دونهم بل احب ان تكون اعلام .^(١) ولا نستطيع ان نؤكد صحة هذا الكتاب بل لعلنا نميل إلى الشك في صحته لانه يدل على أن ابن السنوسي والميرغني لم يجتمعا عند احمد بن ادريس بينما كلام احمد الشريف يدل على انها اجتمعا في الدراسة عليه . ولكن هذا لا يعني ان موضوع الكتاب غير صحيح لاننا نعرف حب ابن ادريس لتلميذه ابن السنوسي . فان صح موضوعه فائنا نرجح انه أرسل في آخر ايام ابن ادريس لانه يتحدث عن جماعة المغاربة ولم يصبح لابن السنوسي جماعة إلا بعد سنوات من إقامته في الحجاز . أما حديث احمد الشريف السابق فانه يدل على منزلة ابن السنوسي العظيمة عند ابن ادريس ، كما يدل على انه كان يوجد من التلاميذ من يضيق بهذه المنزلة ، كذلك يبين أن ابن ادريس اذن لتلميذه ابن السنوسي الدعوة إلى الله بعد ان تبينت له قدرته العظيمة . هذا وقد روى احمد الشريف عن عمه المهدي قوله « ان ابن السنوسي وابن ادريس من عمد الحضرة المتصلة بالنبوة وقد اتحد حالهما » .^(٢)

اخذ ابن السنوسي عن استاذة عدداً من الطرق الصوفية ، ودرس عليه الحديث والسنة ، واستعان به في الارتقاء والعلو . ويبدو أنه بعد أن استراحت نفس ابن السنوسي لما حصل من العلم بدأ يفكر في ضرورة الدعوة للإصلاح ونشر افكاره في مكة . ذلك ان طبيعته كانت طبيعة فرد من النخبة لا يرتاح إلا بمحاولة الإصلاح . وهو عندما سلك طريق الصوفية لم يقصد الراحة الفردية والانعزال بل قصد التزود بالقوة للقيام بالإصلاح . لذلك نرى ابن السنوسي بعد فترة من إقامته مع استاذة يأخذ الاذن من ابن ادريس لإعطاء العمود وتلقين الذكر^(٣) . فأذن له وامره « أن يدل الخلق على الله ويحذب الطالبين إلى الله » .^(٤)

١ — البستاني دائرة المعارف مادة سنوسي المجلد العاشر .

٢ — احمد الشريف الانوار ص ١٠ .

٣ — البستاني دائرة المعارف مادة سنوسي المجلد العاشر .

٤ — احمد الشريف الانوار ص ٦٨ .

ولا يلبث ابن السنوسي طويلاً بعد ذلك حتى يبني أول زاوية له في الحجاز على جبل أبي قبيس بمكة المكرمة. وقد اختلف المؤرخون حول ما إذا كان بناء الزاوية قد تم في حياة أو بعد وفاة ابن ادريس. فأما شكري فيقول «انه بناها حوالي ١٨٣٧ - ١٢٥٢ بعد وفاة استاذة (حوالي ١٨٣٥ او ١٨٣٧)». وحسب قول احمد الشريف فان احمد بن ادريس كان حياً في تلك السنة. لذلك نميل نحن إلى القول بأنه بناها في حياة استاذة وهذا ما يقوله البستاني. ويتضح من كلام أحمد بن ادريس - الذي نقله احمد الشريف - أن ابن السنوسي بأمر الدعوة في حياته.

وبدأ ابن السنوسي في تلك الفترة بإلقاء الدروس في مكة وتعليم من يجتمع حوله من المريدين وطلاب العلم. ولا نستطيع القول بأن نظام الزوايا الذي طبقه ابن السنوسي فيما بعد كان واضحاً في ذهنه عندما بدأ الدعوة، وان تفاصيل اهدافه ووسائله كانت مستبينة عنده. ولكن من المؤكد أن يحمل طريقته كان واضحاً، وما الشروع في بناء أول زاوية إلا نتيجة هذا الوضوح. ويعتبر المؤرخون زاوية أبي قبيس أول الزوايا التي أسسها ابن السنوسي ونحن نؤيد هذا الاعتبار بالرغم من أن ابن السنوسي بنى قبلها - كما حدث الملك ادريس - زاوية عند أولاد نايل في جنوب شرقي قسطنطينة، وذلك لأن زاوية أولاد نايل لم تكن للقيام بالدعوة السنوسية ما دامت الدعوة لم تكن استبانة في فكره بينما جاء تأسيس زاوية أبي قبيس بعد اعتزامه القيام بالدعوة.

وبعد أن قضى ابن السنوسي سنوات مع استاذة ابن ادريس حدث ما أكره ابن ادريس على الارتحال من الحجاز. «وكان سبب الارتحال ما لقيه ابن ادريس من عنف السلطات الحكومية، ومعارضة علماء مكة الذين صاروا ينقدون السيد على اعتبار انه كان لا يتفق في منهجه ودرسه مع ما اعتاد عليه هؤلاء العلماء من ازمان طويلة حتى صاروا يعدونه مبتدعاً ثم انقلب نقدهم إلى اضطهاد

اضطر بسببه السيد ابن ادريس لمغادرة مكة في النهاية إلى صبيا العسير ،^(١) هذا وليس لدينا ما يفصل هذه الاسباب ويبين لماذا اشتدت سلطات مكة - وهي في ذلك الوقت شريفة تحت الحكم العسكري المصري - عليه ، او ما هي نقاط الخلاف بينه وبين علماء مكة التي جعلتهم يعدونه مبتدعاً . ولو اننا نظن ان ارتحاله إلى صبيا دليل على حسن الصلة بينه وبين الوهابيين . ولكننا لا ندري نوعية هذه الصلة . كما لا ندري بالضبط متى كانت مغادرته لمكة ، ونرجح انها كانت قبل ثلاث سنوات من وفاته . وقد زعم بعض المؤرخين ان تلميذه ابن السنوسي والميرغني سافرا معه ،^(٢) ولكننا نرجح انه سافر منفرداً . أما ابن السنوسي فقد «تبع استاذاه إلى صبيا واقام معه هناك حتى وفاته»^(٣) وكان ابن ادريس قد ترك ابنه - قبل سفره - في رعاية ابن السنوسي ، فلما مرض ابن ادريس سافر ابن السنوسي مع الولد ليزوراه^(٤).

زواجه الثاني

وفي فترة اقامته الاولى في الحجاز تزوج ابن السنوسي زوجته الثانية السيدة خديجة الحبشية .^(٥) وقد قسام بتزويجه استاذاه ابن ادريس الذي رآه يعيش عزباً منذ طلاقه لزوجته الاولى . وكانت السيدة خديجة تتصف بالتقوى والصلاح . وقد قامت بدورها نحو زوجها فهيأت اسباب الراحة له ورافقته في رحلاته ، ورضيت بأسلوب حياته الصعب الذي يتصف بالانتقال المستمر والعمل الشاق . وقد توفيت في الجغبوب بعد وفاة ابن السنوسي بحوالي عشرين سنة اي حوالي ١٢٩٦ هـ .

١ - شكري ص ٢١ .

٢ - البهي ص ٦٤ .

٣ - شكري ص ٢١ .

٤ - هذا ما قاله الملك ادريس عن سبب لحوق ابن السنوسي باستاذاه .

٥ - الاشهب ص ١١٩ . حديث الملك .

بنو الدعوة

واستجاب عدد من الناس لابن السنوسي بعد أن شرع في إلقاء الدروس بمكة فالتفوا حوله وصاروا له مريدين واتباعاً . وقد اثرت إقامته الطويلة في مكة على جوانب كثيرة في تفكيره ووجهت اتجاهه الإصلاحية الوجهة التي سار عليها . فهناك في مكة أخذ كفايته على العلماء وتعرف على مختلف الاتجاهات الفكرية ، والتقى بأستاذه ابن ادريس ، كما التقى أيضاً بوفود الحجاج القادمين من مختلف اقطار العالم الاسلامي فتعرف منهم على احوال المسلمين وزاد فهماً للبداء الذي ينخر فيهم . وقد كانت هذه الجموع من الحجاج تربة خصبة يستطيع ان يبذر فيها دعوته ويختار منها من يصلح لمعاونته . وهذا ما حدث بالفعل حيث استجاب له عدد من اهل طرابلس الغرب والحجاز . واصبحت زاوية ابي قبيس مركزاً لأولئك المريدين . ولا ندري إن كان قد بنى زاوية غيرها في تلك الفترة في الحجاز ولو اننا نرجح انه لم يفعل ، وان الزوايا الاخرى بنيت في فترة إقامته التالية . وكان أولئك المريدون يتعبدون في الزاوية ويدرسون العلم . وهذا ما رسمه ابن السنوسي لهم أول الامر ، ثم حدث عنده تطور مهم في تفكيره توضحه القصة التي يحكيها شكري في معرض حديثه عن اسباب مغادرة ابن السنوسي لمكة وهي « انه كان من بين الذين اجتمعوا حوله عدد كبير من اهل طرابلس الغرب . وقد وجد السيد أن يطلب منهم الإكثار من العبادة والتقشف والصوم على أمل أن يؤدي ذلك إلى تنقية نفوسهم وصفائهم ، حتى إذا عجز ضعف الارادة عن سلوك هذا السبيل الصارم انصرفوا إلى شأنهم واستطاع أهل زاوية ابي قبيس أن يتفرغوا للدرس والعبادة . ومع هذا فقد ظل يكثرون عددا هؤلاء المتحمسين للطريقة حتى حدث ذات مرة عندما كاد يشرف بعضهم على الهلاك من كثرة الصوم مدة طويلة ان ذهب أحدهم إلى قبر الرسول الكريم (ص) يشكو ما وصل اليه ويرجو الرشاد والهداية ، فشهد السيد السنوسي بعد ذلك النبي الكريم (ص) في رؤيا يطلب اليه ان يعمل هؤلاء الاتباع والمريدون في بناء بيوت العبادة

والزوايا فصدع السيد بما أمر به وتقرر أن يغادر هؤلاء لإنشاء الزوايا في البلدان الأخرى، كما قرر السيد نفسه أن يعود إلى برقة لهذا الغرض نفسه^(١). فالقصة توضح تطوراً كبيراً في فهمه للاستفادة من الجهد البشري في البناء، وفي توسع مفهوم العبادة عنده. اذ يظهر منها أن اتجاهه في الإصلاح كان أول الأمر مقتصرأ على التكليف بالعبادة والتدريس والتغالي في الصوفية، ثم حدث التطور عندما لمس بنفسه عدم استطاعة كل فرد سلوك تلك الطريق، وربما أيضاً لمس قلة جدوى ذلك. ولا بد أنه فكر طويلاً قبل أن يرى تلك الرؤيا، وتبين أن الاغراق في العبادة اذا استنفد جهد الفرد لن ينتج بناء، كما أن العبادة بمعناها الواسع تشمل كل خير يفعله الفرد، لذلك عمل على ان يستفيد من جهد اتياعه فيما فيه خيرهم وخير مجتمعم عن طريق بناء الزوايا والمساجد والعمل في سبيل نشر الاسلام واقامة مجتمع اسلامي. وقد عبرت الرؤيا عن ذلك كله.

أسباب مغادرته للحجاز

لم تطل اقامة ابن السنوسي في الحجاز بعد تأسيس زاوية ابي قبيس، وقد تضافرت عدة اسباب دفعت له مغادرته. فمن ناحية توفي في «صبيا العسير» استاذُه احمد بن ادريس (١٢٥٣ هـ). ومن ناحية أخرى نجد أكثر من واحد من مؤرخي السنوسية يذكرون أن نجاحه في دعوته حرك ضده عداوة شيوخ مكة وعلمائها، الذين كانوا متضايقين لمخالفته ايام وقوله بالاقتصار على اتباع الكتاب والسنة، ويضيف شكري «وكان مما اخاف السلطات الحكومية أن السيد ظل يتصل بأبناء استاذِه ابن ادريس في صبيا وهي أرض وهابية، وكان العداء مستحكماً بين الحكومة العثمانية والاشراف بمكة وبين الوهابيين^(٢)». وهذا يعني وجود أسباب سياسية لمغادرته. وعلى أية حال فإن الجو في مكة شجعه على الاستجابة لدعوة مريديه من أهالي المغرب لزيارة بلادهم، كما شجعه

١ - شكري ص ٢٢.

٢ - شكري ص ٢١.

ايضاً رغبته في زيارة موطنه الاول الجزائر ورؤية ولده هناك .

رحلته الاولى من الحجاز الى المغرب

ارتحل ابن السنوسي من مكة في آخر يوم من سنة خمس وخمسين (١٢٥٥ هـ) قاصداً المغرب . وقد جمع احمد الشريف اخبار هذه الرحلة في كتاب أسماه « الكوكب الزاهر في سماء مجلي الظلام العاكر » بعد ان سمعها من محمد بن الشفيع احد مريدي ابن السنوسي . وابن الشفيع هذا من سنار السودان وكان بين تلامذة احمد بن ادريس ثم تعرف على ابن السنوسي ولازمه .^(١) وسنعتد على كتاب احمد الشريف هذا فيما ننقله من اخبار الرحلة .

وجدير بالذكر ان ابن السنوسي خرج من الحجاز وقد اكتملت شخصيته الدعوية ، فأصبحت له طريقة صوفية خاصة به صار يلقيها لأتباعه ، وصار له اجتهاده الخاص في المذهب المالكي ، بعد ان سلك طريق السلفية واصبح يعتمد على الكتاب والسنة ولا يتقيد بالمذاهب مع بقاء احترامه لها ويؤمن بفتح باب الاجتهاد لمن تتوفر فيه شروط المجتهد . كما يحذر بالذكر ايضاً ان اكثرية اتباع احمد بن ادريس انضموا بعد وفاة استاذهم لابن السنوسي بينما انضمت الاقلية الباقية الى الشيخ المغربي وامسوا زاوية خاصة لهم واطلقوا على انفسهم اسم الادريسيين^(٢) .

خرج ابن السنوسي من مكة « قاصداً المدينة المنورة للوداع .. ثم نزل ببدر .. وسار حتى نزل بينبع » ، وفي اثناء سفره « كان يقصر ويجمع في الصلاة وان حصلت له إقامة ببلد أو غيرها استمر على ذلك يقصر ويجمع الى تسعة عشر يوماً ، تارة يجمع جمع تقديم وتارة جمع تأخير » . وهو في عمله هذا يخالف المالكية ويتبع الاحاديث الواردة في قصر الصلاة وجمعها بعد ان اعتقد صحتها .

١ - الاشهب - السنوسي الكبير .

٢ - شكري ص ٢١ .

ويورد أحمد الشريف هذه الاحاديث كما نقلها ابن الشفيع عن ابن السنوسي عندما سأله عن الجمع والقصر . (١) « وفي ينبع قسم الاخوان ، بعضهم ركب في البحر قاصداً بلدة قابس ومعهم أهل بيته جدتنا في كتاب الله خديجة الحبشية ومعهم غالب أثاثه ، وبعضهم رافقه في البر ، وسار يومين فنزل بالحوراء .. ثم بالوجه .. ثم بالمويلح .. ثم بالخيلى ثم حل بالعقبة .. ثم نزل بعجروود .. ثم البركة .. وكان في سفره هذا مرافقاً للمحمل المصري إلا انه غير خالط برحله .. ودخل مصر ليلاً وكان لابساً لبس أهل الحجاز متعمماً بالحمودية والصهادة الشوربان فوقه وعليه شلح ونزل عند الشيخ محمد براده .. وفي اليوم الرابع أرسل إلى الاخوان وأمرهم بالدخول إلى البلاد ونزلوا عند الشيخ عمر الزوالي في بولاق وأقاموا بها ثلاثة أشهر .. وسار منها إلى الفيوم ونزل عند الشيخ زيدان بو منديل وارتحل منه ودخل البهنسا ثم دخل الواح البحرية ونزل بمحل يقال له منديشة : ورحل إلى الودود . ومنها دخل بلد سيوه ونزل بمحل يقال له الطنمس وهو خارج من البلد ولم يزل يجمع ويقصر بها إلى سبعة عشر يوماً وأقام بذلك المحل ثلاثة أشهر ، وأتى عليه حول سيدي احمد بن ادريس وعملوه هناك » . (٢)

ولاحظ شكري أن احمد الشريف لم يخبرنا بنشاط ابن السنوسي في مصر ، ومع ذلك فانه يمكننا من حديثه ان نستنتج ان تلك الايام كانت حافلة بالنشاط حيث اتصل فيها بكثير من الناس وأقام مدداً متفاوتة في عدد من المدن والقرى فترك في كل منها ركائز وأنصاراً . وقد تميز أسلوبه التعليمي لأولئك الناس بالبساطة وباتفاقه مع مستواهم العقلي ... وبعد حول احمد بن ادريس بمدة يسيرة أصاب الإخوان كلهم الحمى .. وفي مكوثه هناك سوّد مسودة لسيدى محمد بن شفيع يريد كتابتها لسيدى احمد الفهاري وسيدى محمد الخالدي ، ومن جملة ما قال لهم في ذلك الجواب « نحن متوجهون إلى ناحية المغرب عندنا ولد هناك مرادنا فنجتمع

١ - احمد الشريف ص ٦١ وما بعدها .

٢ - احمد الشريف المخطوط ص ٦٨ .

به . . وهذا يشير الى أن ابن السنوسي كان عارفاً بالاتجاه الذي يقصده عندما بدأ رحلته . ويعزز هذا الاستنتاج انه ارسل أهله عن طريق البحر إلى قابس رأساً بينما اختار هو طريق البر ليوفق بين غايته من السفر وبين رغبته في دعوة الناس . « ومكث بسيوة تسعة أشهر وارتحل منها قاصداً جالو . . ومروا على بلد يقال لها حجرة . وساروا إلى جالو . . وارتحلوا إلى أوجله ونزل عند سيدي عبدالله بن سرح الصحابي (ر) وأخذ خبيراً من هناك ورحل إلى برقة الحمراء ونزل على عرب يقال لهم عيلة اللواطى وحملوه إلى برقة البيضاء . . ونزل عند الشيخ علي الاطيوش وسار مع الاستاذ في أرض سرت إلى انت وصل إلى الهيشة . . وتلقوه عيلت بن المنتصر وحملوه وساروا معه إلى مصراته . ومن مصراته إلى طرابلس وهم متميزون من بين أقرانهم من خدمة الدولة بحبته (ر) . وسار ذلك في ذريتهم إلى الآن . وساعدهم القدر وهو أن باشا ذلك الوقت له محبة عظيمة وهو أشقر علي باشا فحرصهم على حمله والاتصال به فأنزلوه في سانيتهم بالمنشية وأقام بها سبعة أيام ثم توجه قاصداً قابس ، والإخوان الذين ركبهم في البحر وصلوها قبل وصوله طرابلس بمدة . ولما وصل (ر) زوارة مكث فيها مدة شهرين والكتابة لم تنقطع بينه وبين الإخوان والمسافة التي بينها يومان . ثم سار إلى قابس وبعد وصوله إليها مكث بها إلاً قليلاً وترك الإخوان هناك ورجع إلى طرابلس هو وابن الحاج المغربي وعبد القادر المكاوي وسائس الخيل هم الثلاثة لا غير . والمسافة من طرابلس إلى قابس عشرة أيام ، وهذه الرجعة بانزعاج منه (ر) وما كان الإخوان يظنون ذلك وكان مراد الكفرة لعنهم الله القدر به هناك « (١) . وهكذا فإن ابن السنوسي - كما يبدو من حديث احمد الشريف - غير جزءاً من مخطط سفره في قابس . فبعد أن كان عازماً على الذهاب إلى الجزائر لرؤية ولده توقف في قابس ثم رجع فجأة إلى طرابلس . والسبب في ذلك انزعاجه من بعض التدابير الفرنسية التي يوضحها قول احمد الشريف « وكان مراد الكفرة القدر به هناك في قابس » . ويبدو أن الفرنسيين شعروا بخطورة دعوته بعد أن أوصلت لهم

١ - احمد الشريف المخطوط ص ٧٠ .

مخابراتهم معلومات عن نشاطه مع الحبيج في الحجاز ومنهم مسلمو شمال افريقيا . وهنا يبرز سؤال عن موقف ابن السنوسي من احتلال الفرنسيين لوطنه الجزائر .

موقفه من احتلال الفرنسيين للجزائر

وكنا بيتنا أن المؤرخين اختلفوا في تحديد مكانه عند حدوث الاحتلال ، فمنهم من قال انه كان في جنوب الجزائر وكاد يبقي للجهاد فيها لولا أن رأى أن من الافضل الذهاب إلى الشرق . بيتنا كان رأينا انه غادر قبل الاحتلال بحوالي عشر سنوات وأنه كان عند حدوث الغزو الفرنسي في الحجاز . فلما غادر الحجاز إلى المغرب كان في نيته زيارة الجزائر باعتباره جزائرياً ولكنه جوبه بموقف الفرنسيين المتصلب منه ومحاولتهم القدر به . ولا نجد في حديث المؤرخين ما يوضح موقفه من احتلال الفرنسيين لوطنه إلا اخباراً أوردها الاشهب . من ذلك قوله « ثم واصل سيره الى قابس وكانت اخباره قد وصلت الى فرنسا فبشت عيونها وأذناها على طول الحدود وجاءته الاخبار بذلك وتقرر أن لا يواصل شخصياً سيره ، فندب العلامة السيد محمد بن صادق احد تلاميذه وحمله بعض الاموال والاسلحة لتوصيلها خفية إلى الجزائر وعاد السيد الإمام الى طرابلس » .^(١) كما يقول في مكان آخر ان ابن السنوسي لم يغفل اثناء انشغاله في برقة باصلاح حال المسلمين عن الاحتلال الفرنسي للجزائر « فكان يعمل جهد المستطاع على تقوية الثورة هناك ومدها بالاموال والرجال ما استطاع إلى ذلك سبيلا . وقد أوفد في فترات متفاوتة عدداً من تلاميذه النجباء امثال العلامة محمد بن صادق الطائفي والعلامة محمد بن الشفيع ، والسيد عمر الفضيل المعروف بأبي حواء ، والشيخ الفضيل ابو خريص الكزة »^(٢) . ولا يذكر الاشهب المصدر الذي استقى منه هذه الاخبار ولكنه ينقل عن دوفرييه ما يشير إلى

١ - الاشهب، السنوسي الكبير ص ١٠٣ .

٢ - الاشهب، السنوسي الكبير ص ٢٣ .

اعتقاد الفرنسيين بتدخل ابن السنوسي في اعمال المقاومة في الجزائر . فدوفرييه يقول : « إن السنوسية هي المسؤولة عن جميع اعمال المقاومة التي قامت ضد فرنسا في الجزائر وانها السبب في الثورات المختلفة التي قامت ضد فرنسا كثورة محمد بن عبدالله في تلمسان وصحراء الجزائر سنة ١٨٤٨ - ١٨٦١ وعصيان محمد بن تكوك في الظهرا ١٨٥١ الخ .. »^(١) يشير حديث الاشهب هذا وحديث دوفرييه إلى ان ابن السنوسي ساهم في جهاد مسلمي الجزائر ضد الفرنسيين ، وكانت مساهمته بارسال أموال واسلحة مع تلاميذه . وقد عثرنا على صورة خطاب ارسله احد تلاميذه إلى مدير غدامس التركي ، ويدل الخطاب على أن دعوة ابن السنوسي بلغت الجزائر وان عدداً من اتباعه كانوا يقاتلون الفرنسيين فيها ومنهم مرسل الخطاب . وتاريخ الخطاب سنة ١٢٦٨ هـ . وقد كان ابن السنوسي في الحجاز في ذلك التاريخ . ومن بين ما جاء فيه : « .. وأما انا عبدالله حين قدمت بلاد وارقلة ففتح الله علينا بها وصارت محمية بعدما كانت في يد الرومي دمره الله وخليفة الرومي فيها ، سبحان من حكم الضعيف في القوي وصار القوي من عباده مخذولاً مذموماً ، لكن من بركة الشريف شيخنا سيدي محمد السنوسي رضي الله عنه ونفعنا وإياكم به آمين . وصاروا عربان وارقلة وقصورها وقبائل الشامبة وقصور تغورت وعربانها والأرباع والخزلية والحجاج وكثير من عربات الظهرة وقصور بني مصاب كلهم تحت طاعة الله ورسوله وطاعتنا والمجاهدين كل يوم في الزيادة ... وبعث لنا الرومي دمره الله في هذه الساعة ثلاثة أحمل .. تلاقينا معهم وصرفنا مثل الشامة البيضاء في ثور أسود فنصرنا الله نصراً عزيزاً واعلننا على اعدائه ، ووقع القتال بيننا بالبارود والسيوف حتى كسرناهم كسرة عظيمة وقتلنا منهم نحو ثلاثة مائة وستة وثمانين رجلاً وقلعنا من الخيل كثير والبنادق بلا عدد والخزنة والإبل والأخبية والحمد لله على ذلك

١ - دوفرييه نللاً عن الاشهب ص ٨٠ .

وبركة الشيخ معنا...^(١) ويجعلنا هذا الخطاب يؤيد كلام الأشهب السابق ونقول بأن ابن السنوسي ساهم في جهاد مسلمي الجزائر ضد الفرنسيين عن طريق ارسال تلاميذه بالأسلحة والمال وتحريض اتباعه في الجزائر على القتال . وموقف ابن السنوسي هذا طبيعي لأنه اهتز لضياح وطنه وعمل على المساهمة في تخليص هذا الوطن على حدود استطاعته .

في طرابلس

رجع ابن السنوسي من قابس إلى طرابلس وكان قد مر بها في طريق ذهابه . ونزل فيها عند عائلة المنتصر الذين كانوا متميزين عن غيرهم ممن يخدمون الدولة بحبته - على حد تعبير احمد الشريف - كما كانوا على صلة طيبة بواليتها اشقر باشا الذي « حرصهم على حملة والاتصال به » . وقد استنتج شكري من اكرام الوالي لابن السنوسي انه اعتراف ظاهر بمركز السيد واعتراف بحاجة دولة العثمانيين إلى الاستفادة من نفوذه في إصلاح الاحوال الفاسدة .^(٢) بينما هناك ما يدل على ان اشقر باشا لم يرحب بقدم ابن السنوسي اول الامر . فقد تحدث الملك ادريس انه لما وصل ابن السنوسي طرابلس تضايق الوالي التركي منه وخشيته ، وعرف بذلك رب عائلة المنتصر الذي كان يستضيف ابن السنوسي فعمل على تعريف الوالي بضيفه فسر الوالي بمعرفته وتأثر بورعه .^(٣) وقد فصل الأشهب في الحديث عن هذه النقطة حيث قال « فبعد ان وصل قابس عاد الى طرابلس وذلك في اوائل ١٢٥٧ وكان حاكم طرابلس يومئذ علي باشا عشقر الذي وصلته انباء مشوهة عن دعوة السنوسي وحركته التي قيل على

١ - نص الرسالة الكامل في الملحق نقلاً عن مجل رقم ١٩٦ / ٣ / ٥٠١ دار المحفوظات طرابلس .

٢ - شكري ص ٣٠ . قولى اشقر باشا او عسكر باشا حكم ولاية طرابلس سنة ١٢٥٤ وعزل ١٢٥٨ .

٣ - في حديث الملك لي .

لسان رواة الحاكم العثماني انها ترمي إلى ما يبعث على قلق السلطات العثمانية . وكان راوية هذه الاتهامات هو أحد شيوخ الطرق الصوفية ساجده الله . فأمر علي اشقر بالقبض على رفاق الامام السنوسي الموجودين بمنزل الحاج احمد باشا المنتصر ريثما يتسنى القبض على شخص الامام . وتقدم المنتصر بوساطته في ان يبقى الإخوان السنوسيون في منزله وقدم بذلك ضمناً شخصياً متعهداً أن يخبر الحكومة عن الامام السنوسي حينما يعود . وشاء الله أن يصل الامام فجأة وما كان يعلم عما حدث فلما علم أصر على رؤية الوالي وهناك اجتمع بمجلس علمي وقف فيه الوالي على حقيقته فاعتذر له وانضم اليه اثنان من المجلس : المقرحي والقزويني .^(١) وفي موضع آخر يذكر الاشهب « ان المقرحي كان من طليعة علماء طرابلس وقد كلفه اشقر باشا مع غيره من العلماء بمناقشة الامام فما كاد يتصل به حق تعلق به وانخرط به في جملة اخوانه »^(٢) . وهكذا علت منزلة ابن السنوسي في طرابلس بعد أن اطمأن الوالي من ناحيته . ويمكننا أن ندرك سر خشية الوالي منه أول الأمر بعد مراجعة أحداث تلك السنة إذ كانت الولاية مسرحاً لفتن متتالية قام بها غومه المحمودي في جبل نفوسة وعبد الجليل سيف النصر في سرت واستطاع كل منهما لفترة ان يستقل بمنطقته مقابل دفع مبلغ معين للولاة . ثم تفاقم امرهما فدبر علي اشقر باشا طريقة الخلاص منها ونجح في القبض عليها فأما غومه فنفاه من طرابلس وأما عبد الجليل سيف النصر فقطع رأسه . لذلك لا نعجب إذا كان عند الوالي حساسية خاصة جعلته يوجس خيفة من ابن السنوسي نتيجة الاخبار التي بلغته ولانه من أهل البيت وله اتباع ومريدون . ولكن اشقر باشا سرعان ما اطمأن بفضل اسلوب ابن السنوسي في الدعوة حيث اقنع الوالي بحسن نياته وبعدم وجود اطماع سياسية له .

١ - الاشهب ، السنوسي الكبير ص ١٠٣ .

٢ - الاشهب ص ٦٠ .

ومكث ابن السنوسي اربعة اشهر في طرابلس - شهرين قبل قدوم الاخوان من قابس وشهرين بعده - ودأب في تلك المدة على الدعوة فنجح في جذب عدد من الناس اليه . ويبدو أن الطريقة الدرقاوية كانت منتشرة في الشمال الافريقي وكان أفرادها يمثلون الزهد والجذب ، فحدث بين أتباع ابن السنوسي وبين الدرقاويين مصادمات . ويذكر احمد الشريف أن احمد بن فرج الله - هو ابن السنوسي - اجتمع في تلك الفترة بجده « واخذ عنه الطريقة المحمدية وكان درقاوياً بمرقته فأحرقها الاخوان ، وشكا له من ضعف الحال فأمره الاستاذ أن يلحقه بأهله في الجبل الاخضر » .^(١) ويلاحظ أن عدداً ليس بالقليل تبع ابن السنوسي في تلك الفترة وضم رجالاً من الحجاز والمغرب ومصر والسودان . وهذا العدد هو الذي كون نواة الحركة وقام بتنفيذ خطة ابن السنوسي في تأسيس الزوايا ونشر الدعوة .

« وارتحل ابن السنوسي بعد ذلك قاصداً الجهة الشرقية ورحل الاخوان قدامه ومعهم الاثاث وأهل بيته إلى بنغازي » . والظاهر انه أصدر اليهم الأمر بأن يسبقوه إلى البيضاء ويبدأوا في تأسيس زاوية هناك . وهذا يعني أنه اختار موقع الزاوية أثناء قدومه من المشرق « فلما وصلوا بني غازي حملهم افاس من العواقر (قبيلة هناك) يقال لهم عيلت الكزة إلى وطن البراعصة (قبيلة أخرى في برقة) وحملهم البراعصة إلى محل الزاوية البيضاء وشرعوا في تأسيسها قبل قدوم الاستاذ . » « واما الاستاذ فخرج إلى سرت قاصداً ناحية بني غازي .. فالتقى ومرافقه بثلاثين فارساً واربعين رجلاً قاصدين طرابلس وذلك عند طلوع الشمس وكان ذلك الوقت أيام خوف شديد في مدة قطع رأس عبيد الجليل سيف النصر ، وعبد الجليل هذا كان عاصياً الدولة فلما استولوا عليه قطعوا رأسه .. ولذلك خاف مرافق الاستاذ ولكن الفرسان والرجال حالاً

١ - احمد الشريف المخطوط ٠٧١

عرفوا الاستاذ نزلوا وسلموا عليه .. وهم عدة مشايخ من أهل الوطن من مغاربة وبراعصة وغيرهم .^(١) وهذا يدل على أن ابن السنوسي كان معروفاً بين تلك القبائل وان احترامهم له كان عظيماً . وهذا ما دفع الرجال إلى تغيير اتجاههم ومرافقته حتى اوصلوه إلى العسيلة . وقبل بني غازي « استقبله خمسة أنفار معهم اربعة جمال محملات زاداً ومعظم ذلك من الحاج عبد الله بن شتوان مع كونه درقاوياً » . ودخل ابن السنوسي بني غازي واقام بها شهر رمضان ثم حمله رجال من قبيلة العواقير هم عائلة الكزة إلى الزاوية البيضاء وكان الاخوان قد شرعوا في تأسيسها . و زاوية البيضاء هي أول زاوية يؤسسها ابن السنوسي خارج الحجاز بعد أن بدأ الدعوة . ولذلك يطلق عليها (أم الزوايا) ولها في اعتبار السنوسية مقام كبير . وتقع البيضاء في أعلى الجبل الاخضر ، وقد بنيت الزاوية خارج البلدة وعلى بعد حوالي ثلاثة كيلومترات منها في الطريق إلى بلدة « مسا » . ويلاحظ زائرها ان ابن السنوسي اختار لها موقعاً استراتيجياً جيداً يتميز بسهولة الدفاع عنه وصعوبة الوصول اليه . كما يلاحظ أيضاً أنه أحسن بناءها . ولقد تميزت كل الزوايا التي أنشئت ببرقة بالموقع الاستراتيجي ، كما انها تتتابع بانتظام مما يدل على أن ابن السنوسي كان يرمي إلى جعلها كالقلاع لتقوم بصد المعتدين في الحروب لانه كان يتوقع هجوم الأعداء عليها . ويتضح هذا القصد من القصة التي يرويها أرسلان وهي ان بعض معمرى الجبل الاخضر كانوا إلى مدة قريبة لا يزالون يذكرون أنهم سمعوا السيد يقول أثناء بناء زاويته « ان الافرنج سيأتون يوماً إلى هناك ويهدمون قبة الصحابي سيدي رافع رضي الله عنه ويربطون خيولهم في مسجد الزاوية البيضاء وبأخذون حجراً من بنيان البيضاء قديماً منحوتاً مكتوباً عليه عبارات لاتينية » وقد رأى هؤلاء المعمرين مصداق ذلك في آخر حياتهم . هذا وسنتعرض فيما بعد لكل توقعات ابن السنوسي التي تحققت والتي تدل على

١ - احمد الشريف ، المخطوط ٧٢ .

على نضج تفكيره .

زواجه الثالث

وفي مدة بقاء ابن السنوسي في البيضاء أقدم على إتمام زواجه الثالث ، ويري لنا احمد الشريف كيف تم ذلك فيقول : « ولما وصل (ر) الزاوية البيضاء مكث بها مدة قليلة ثم اتاه الخبر بقدم سيدي أحمد بن فرج الله إلى بني غازي « فأرسل يستقدمه إلى البيضاء وفيها خطب وسطى بناته منه وعقد عليها خارج الزاوية في محل يقال له دنقره .^(١) وقد تم هذا الزواج بعد انتظار طويل للولد منه ومن الاخوان ، إذ أن السيدة خديجة الحبشية زوجه الثانية لم يعش لها اولاد .^(٢) ولذلك نراه قبل اتمام هذه الخطوة يجمع الاخوان ويخبرهم انه رجل كبير ولا حاجة له بالنساء ولكنه يتوقع ان يرزق بولدين . وقد كان فرحهم بعزمه على الزواج عظيماً ، وفي ليلة الزفاف أكل مع الاخوان وبسطهم وسار يفسر لهم أوائل السور فلم يروه (ر) في بسط وسرور اكثر من تلك الليلة وليلة ازدياد سيدي محمد المهدي ،^(٣) وقد تم ذلك الزواج سنة ١٢٥٩ هـ . ولم يطل ابن السنوسي مكوثه في البيضاء بل جعلها مركزاً وطلق يتنقل منه إلى مختلف أنحاء برقة يزور القبائل ويدعو الناس ويتعرف على الاماكن ثم يشيد الزوايا . وفي شهر ذي القعدة من سنة ١٢٦٠ هـ . وبينما ابن السنوسي في درنة وضعت زوجته ولدها الاول في البيضاء أو على التحديد قرب البيضاء في كهف بجانب الزاوية ، (وكان ابن السنوسي قد اتخذ هذا الكهف منزلاً له وبني فيه زوجته) فكتب أحد الاخوان وهو عمران بن بركة اليه يبشره ويسأله عن الاسم الذي يختاره للطفل فكتب له يسمي الطفل

١ - احمد الشريف المخطوط ٧٤ .

٢ - الاشهب يقول انها لم ترزق بارلاد بينما اخبرني الملك انها وزقت ولكنهم لم يعمروا .

٣ - احمد الشريف المخطوط ٧٣ .

محمد المهدي . وبعد مدة أرسل إلى أهله بالقدوم إلى درنة حيث سلم الطفل إلى المرضعة ، وبقي ابن السنوسي في درنة حتى وضعت زوجته طفلها الثاني سنة ١٢٦٢ فأسماه محمد الشريف . ولم يلبث أن ترك الجبل الأخضر وشرق للحجاز .

انقضت أكثر من ست سنوات بين اليوم الذي غادر فيه ابن السنوسي الحجاز وبين يوم رجوعه إليه ، وقد قضى جل هذه المدة في ليبيا بين طرابلس وبرقة . وفي خلالها بدأت دعوته تأخذ مجراها وتشق طريقها في الانتشار . وتركزت برقة كمنطلق لهذه الدعوة فمنها انطلق الاخوان بعد تأسيس زواياها لنشر الدعوة في الصحراء . وبقيت برقة مركز الحركة الرئيسي .

اسباب اختيار برقة مركزاً للحركة

وقد تحدث المؤرخون عن الاسباب التي حدثت بابن السنوسي لاتخاذ برقة مركزاً للحركة ، فعددوا أكثر من سبب . فهذا شكري يقول : والاسباب التي دعت السيد إلى هذا الاختيار عديدة ومنوعة يرجع بعضها إلى معرفة السيد لحقيقة أمر البيئة التي تتميز بها هذه البلاد من غيرها والتي جعلت منها أرضاً صالحة لبث دعوة الإصلاح الديني الجديدة . هذا بينما يتصل البعض الآخر بتاريخ هذه البقعة منذ ان بسط الاتراك العثمانيون سلطانهم عليها . ويشرح شكري هذه الاسباب فيبين أن سلطان العثمانيين لم يكن يتعدى في برقة السواحل ، كما ان سكان برقة كانوا غارقين في بحار الجهالة . زد على ذلك توسط مركزها .^(١) ويصف زيادة اختيار ابن السنوسي لبرقة بأنه قرار حكيم . ويبين انه جاء نتيجة معرفة ابن السنوسي للمنطقة جيداً . فقد تميزت برقة بفراغها السياسي ويجهلها

١ - شكري ص ٢٥ .

العلمي وبكونها مخرجاً لأواسط افريقيها .^(١) أما بريتشارد فإنه يعلق على استقرار ابن السنوسي في برقة بقوله « وقد يبدو - نتيجة لاضطرار ابن السنوسي للعودة من قابس - انه لم يختار برقة كحقل لعمله بل اجبر على الإقامة في ليبيا لفترة لأن الطريق إلى المغرب كانت مغلقة من قبل الفرنسيين كما أن طريق المشرق كانت مغلقة من قبل سلطات القاهرة ومكة »^(٢) .

وفي رأينا أن هناك عوامل عدة تضافرت لاتخاذ برقة مركزاً للدعوة . إذ بعد ما بدأ ابن السنوسي نشر دعوته في الحجاز وأسس زاوية ابي قبيس رأى أن الحجاز لا تصلح بأوضاعها السياسية التي سيطرت عليها في تلك الفترة لتكون مركز الانطلاق الرئيسي للحركة . كما أحس بضرورة نشر دعوته في أماكن أخرى . لذلك ولأسباب أخرى - شرحناها - غادر الحجاز واختار طريق الغرب لأن عدداً من مريديه كانوا من المغرب ولأنه كان يرغب بزيارة الجزائر . ونحن نميل إلى القول بأنه لم يكن يقصد برقة رأساً ولم يكن قد وضع في ذهنه اختيارها عند خروجه من الحجاز ، ولكنه كان يدرس المواقع في طريقه . فعندما اضطر للعودة من قابس وجد ان من المناسب الإقامة في برقة وكان قد لاحظ صلاحيتها أثناء عبوره لها في طريقه إلى طرابلس لذلك أمر إخوانه بتأسيس زاوية البيضاء عندما كان في طرابلس ثم لحق بهم . أما لماذا رأى ابن السنوسي برقة صالحة لتكون مركز حركته فإن ذلك يتعلق بأحوالها السياسية والاجتماعية والطبيعية . فمن ناحية أوضاعها السياسية كان نفوذ الدولة العثمانية فيها لا يتعدى السواحل . أما الجبل الأخضر فكان مقراً لعدة قبائل بدوية يسير الحكم فيه على النمط القبلي ، ولا بد أن ابن السنوسي قارن بين هذا الوضع وبين أوضاع الاقطار المجاورة . فمصر واقعة تحت سيطرة محمد علي الذي

١ - زيادة ص ٤٦ .

٢ - بريتشارد ص ١٤ .

يتميز حكمه بالفردية والتسلط، وتونس قريبة من الجزائر التي احتلها الفرنسيون، وأغلب الظن أن ابن السنوسي أثناء إقامته في زوارة كان في مكاتباته للاخوان في قابس يدرس الاوضاع فخرج من دراسته بأن تونس لا تصلح لأن يستقر فيها، أما اقليم طرابلس الغرب نفسه ففي متناول الدولة العلية بوصفه مركزاً للولاية. ومراد ابن السنوسي الابتعاد جهد المستطاع عن السلطات الحكومية لئلاح له اكبر قدر من الحرية في العمل ولتجنب الاحتكاك بالسلطة. وقد علمته تجاربه في فاس ثم في القاهرة ومكة ان البعد عنها خير ما دام ينوي القيام بحركة، لأن هذه السلطات لا ترضى إلا على من يسير في ركابها. وهكذا رجحت كفة برقة في هذه الناحية السياسية لأنها كانت بعيدة عن أي سلطة تقريباً. فإذا أضفنا إلى ذلك ميزاتها في الناحية الاجتماعية بالنسبة لابن السنوسي الذي كان يريد ارضاً بكرأ يبذر فيها افكاره ويطبق مخططاته. وقد كانت برقة مستوطنة من قبل عدة قبائل عربية مثل العبيدات والبراعصة والدرسة والعواقر والمغاربة والحسا وكانت هذه القبائل غارقة في بحار الجهالة يكثر فيها السلب والنهب وقطع السبيل وطبيعتها بدوية تكثر فيها الخصومات ولا تملك الدولة العلية أن تفعل شيئاً معها. فابن السنوسي كان يريد مثل هذه الارض البكر لبدأ عمله فيها. ومن الملاحظ أن المجتمعات البسيطة أقدر على حمل الدعوات - في أغلب الاحيان - واكثر اندفاعاً واسهل قيادة. (١) ولو ان ابن السنوسي بدأ في مكان آخر لوجد منافسة قوية من المعاهد العلمية والعلماء، كالزيتونة والازهر والمعاهد الشرعية الاخرى في المدن المختلفة. وهكذا تضافرت محاسن العزلة السياسية مع محاسن بساطة المجتمع بالنسبة للدعوة. يضاف إلى ذلك توسط مركز برقة وكونها معبراً للصحراء ومقدرة ابنائها على الارتحال والتنقل مما يساعد على نشر الدعوة وخصوبة ارض الجبل الاخضر.

١ - سندرس صفحات ومميزات مجتمع برقة بتوسع في مكان آخر.

فكان أن اختار برقة لهذه الاسباب جميعها .

وغادر ابن السنوسي برقة قاصداً الحجاز ويقول زيادة : « إن مغادرته هذه كانت كرجوعه من قابس غير مرسومة ولا متوقعة ، وأن عدداً من الاخوان المقربين فوجئوا بها » . ثم يعلق قائلاً : « إننا مبالغون للاعتقاد بأن مثل هذه الحركة كانت طبيعية في حياته . فابن السنوسي كان إنساناً مصقولاً وعالمى النزعة ، وكانت لديه مشاريع كثيرة للعالم الاسلامي ، كما أن قلبه كان في مكة باعتبارها المكان الذي يستطيع فيه الاتصال بالمسلمين من كافة الأنحاء ، وعن طريق ذلك يوسع تأثيره . لقد كانت برقة أرضاً طيبة للنشاط ولكنها ليست الأرض الوحيدة^(١) . وقد وصف بريتشارد ابن السنوسي « بأنه عالمى النزعة ومن سكان المدينة » ، وقد قضى جل حياته في مدارس ومكتبات فاس والقاهرة ومكة ، وكان ميالاً لها أكثر من ميله للسكنى في سهول برقة^(٢) . ويبدو أن ابن السنوسي شعر بعد أن أمضى ست سنوات في برقة يركز دعوته بأنه أرمى قواعدها وثبت أسسها ، كما شعر أيضاً بضرورة السفر إلى الحجاز . لذلك غادر برقة مطمئناً إلى أن دعوته ستنتشر ، وقد خلف وراءه عدداً من الاخوان للاشراف على الحركة . ويمكننا هنا أن نلاحظ خاصية يتميز بها ابن السنوسي في تنظيمه هي أنه يخطط التنظيم بحيث يكفل للعمل الاستمرار بغض النظر عن وجوده أو عدم وجوده . ولقد شعر بضرورة السفر إلى الحجاز ، لأنه كان يفكر في تعميم دعوته ونشرها في مختلف أصقاع العالم الاسلامي ، وهذا واضح من اعتزامه زيارة بلاد الشام ، ولا شك في أن مكة هي خير مكان لتحديد مجالات انتشار الدعوة . هذا بالإضافة إلى رغبته في تفقد إخوانه وهناك وحنينه إلى سكنى المدينة .

١ - زيادة ٤٧ .

٢ - بريتشارد ١٤ .

إقامته الثانية في الحجاز

أقام ابن السنوسي هذه المرة مدة طويلة في الحجاز ، استمرت حوالي ثماني سنوات ، وقد حفلت هذه السنوات بالنشاط الدعوي الذي بلغ حداً عظيماً يدفع إلى الإعجاب بإمكانيات ابن السنوسي ومقدرته على العمل المنظم المستمر وذكائه في تصريف شؤون حركته . ولقد ذكرنا غايته من السفر إلى الحجاز ، ولو أننا تابعنا أعماله لرأينا أنه حقق تلك الغاية ، فمن ناحية تابع ابن السنوسي نشر دعوته ، فتابع إنشاء الزوايا ، وكثر دخول الناس في الدعوة ، ولم تخل تلك الفترة من متاعب ، فقد جابه ابن السنوسي معارضة قوية من العلماء الآخرين تذكروا بالمعارضة التي جابهها في إقامته الأولى . ومن الطبيعي أن تكون هذه المعارضة امتداداً للمعارضة الأولى ولكنها لم تؤثر على إقبال الناس عليه ، ولم تحدث من التفافهم حوله .

وقد تحدث الصادق المؤيد عن ذلك فقال : « مع أن المرحوم ابن السنوسي عندما كان في الحجاز لم يتعرض للهجوم على الطرق الصوفية الأخرى ، فإنه أصبح هدفاً للنقمة الآخرين ونقدهم . ومع ذلك فقد توسع نفوذ السنوسية ودخلت صحراء جزيرة العرب حيث اعتنقها عدد من القبائل كبني الحارث وبني حرب ، كما انتشرت الطريقة بواسطة الحجاج : وهذا سر انتشارها بسرعة خارقة في الحجاز واليمن على الخصوص .

وعلى الرغم مما وقع للسيد السنوسي من رقابة ومنافسة وعداء ، فقد كان عدد المريدين في ازدياد . ولذلك أسس زوايا أخرى عدا الزاوية الرئيسية التي في جبل أبي قبيس في المدينة والطائف والحراء وينبع وجدة » .

وبيّن لنا العظم أنه كان لكل زاوية من هذه الزوايا عمل خاص ، « فزاوية أبي قبيس فيها مسجد شريف ومدرسة للتعليم ومساكن لقبول الزوار والمسافرين ، وتكتظ هذه الزاوية بالناس في موسم الحج خاصة . أما زاوية جدة فكانت

تستقبل الوافدين من المنسوبين للطريقة وغيرهم وتتولى إسكانهم وإعاشتهم مجاناً ،
فهي محل ضيافة عامة ،^(١) .

وقد كان لعمل ابن السنوسي هذا أثر طيب في الحجاز تجلى في تحويل القبائل
نصف المتوحشة - على حد تعبير الصادق المؤيد - إلى أناس متعلمين « بعد أن
اهتدوا لهذه الطريقة وتخلوا رويداً رويداً عن خشونتهم »^(٢) . واشتهر أمر ابن
السنوسي حتى بات معروفاً لدى القاصي والداني ومحترماً من عامة الناس وحتى من
قطاع الطرق الذين - كما ينقل الصادق المؤيد عن الحجاج - كانوا إذا علموا أن في
قافلة من قوافل الحج من ينتسب للسنوسية لا يتعرضون للقافلة احتراماً لهم . وقد
يكون السر في عدم التعرض لهم أنه انتشر في تلك البقاع ، بعد مقتل أحد
الاخوان على يد قطاع الطرق من البدو أن قتله ماتوا شرمية لأن نقمة
السنوسي حلت عليهم .

وعمل ابن السنوسي بالإضافة إلى تأسيس الزوايا على تعليم مريديه بنفسه ،
فجلس في مكة يدرّسهم الفقه والعلوم الأخرى . كما ألف لهم عدداً من الكتب ،
منها كتابه « بغية المقاصد و خلاصة الراصد » المسمى بالمسائل العشر . وقد انتهى
من تأليفه كما تشير إلى ذلك النسخة المطبوعة سنة ١٢٦٤ هـ . أي أثناء إقامته في
الحجاز . ومنها رسالة كتبت مقدمة لكتاب موطأ الامام مالك في أول سنة
١٢٦٧ هـ . « وذلك حين بداءته لقراءة الموطأ » بغية إعطاء طلابه فكرة عن
الكتاب^(٣) . وقد يكون كتب بعض مؤلفاته الأخرى في تلك الفترة أيضاً
« كإيقاظ الومنان » و « السلسبيل المعين » و « الدرر السنية في أخبار السلالة
الإدرسية » . وقد ظهر في كتبه هذه اتجاهه الصوفي واعتماده على الكتاب

١ - الصادق المؤيد ص ٧٥ .

٢ - الصادق المؤيد ص ٧٥ .

٣ - انظر النسخة المطبوعة من المسائل العشر ، والنسخة المطبوعة من مقدمة الموطأ .

والسنة وقوله بالاجتهاد .

وكان ابن السنوسي من أجل الاتصال بالحجاج القادمين من مختلف أنحاء العالم الاسلامي ، يحج كل عام تقريباً أثناء إقامته بالحجاز ، فيتعرف أثناء حجه على الناس ويدعوهم ويضم من يستجيب لدعوته . ويحدثنا الشيخ الظواهري في مقدمة المنهل العذب أنه اجتمع بابن السنوسي « في طيبة الطيبة عام ثمان وستين ... ومنذ ذلك الوقت لازمته سفرأ وحضرأ وحججت معه ثلاث مرات » . وهذا يعني أن ابن السنوسي حج في كل سنة من السنوات الثلاث الأخيرة التي أمضاها في الحجاز لأنه غادره عام سبعين .

وكان ابن السنوسي طوال إقامته الثانية في الحجاز على اتصال مستمر بأقباؤه في برقة يوجههم ويصدر إليهم التعليمات عن طريق الرسائل . ويذكر الأشهب « أنه كان يندب سنوياً من يزور مختلف الزوايا لإبلاغ توصياته وتوجيهاته »^(١) . وتبين لنا بعض رسائله التي كتبت في تلك الفترة أنه كان يهتم بكل صغيرة وكبيرة تتعلق بالحركة . ففي رسالة وجهها إلى اثنين من الاخوان اشتطا في الجدل حول تفسير آية نلاحظ اهتمامه بهذا الانحراف ومحاولته معالجة الأمر ، كما نراه في رسالة أخرى يعطي رأيه في مسألة زواج أحد الاخوان . وفي رسالته لأهل وجنقة نلاحظ أسلوبه في دعوة الناس وتأليف القلوب^(٢) .

هذا وقد فارق ابن السنوسي عند مغادرته برقة أهله ، وكانت زوجته قد أنجبت ولديها محمد المهدي ومحمد الشريف ، ولكنه بقي على اتصال بهم عن طريق الرسائل حيث كان يصدر تعليماته إلى عديله الذي كان مشرفاً عليهم

١ - الأشهب السنوسي الكبير ٤٣ .

٢ - انظر عدداً من رسائل ابن السنوسي في آخر كتاب الأشهب ، السنوسي الكبير .

بصدد تربية الولدين وتنشئتهما. وعندما أتم محمد المهدي الخامسة من عمره « أرسل (ابن السنوسي) إلى الاخوان الكافلين له وقال لهم أدخلوه الكتاب وعلّموه الوضوء والصلاة ففعلوا كما أمر »^(١)، كما أنه عندما « توسط المهدي في السابعة أرسل إليهم بوجهونه إليه مع زوج خالته، فارتحل به - ويسرد أحمد الشريف قصة هذه الرحلة - فيقول :

« وأتوا إلى درنة وأقاموا بها أياماً ينتظرون مركباً إلى الاسكندرية فلم يجدوا إلا مركباً توصل إلى خانبة فركبوا بها ونزلوا بخانبة .. وقدم عليهم الحاج أحمد بن المنتصر فأكرمهم غاية الاكرام .. ثم أتت مركب مسافرة إلى الاسكندرية فركبوها .. ثم ارتحلوا إلى وادي النيل من قرية إلى قرية .. فنزلوا في بحر القلزم قاصدين مكة يظنون الاستاذ بها . فلقيتهم مركب فيها من أخبرهم أن الاستاذ بالمدينة فعدلوا إلى ينبع . ثم توجهوا من ينبع إلى المدينة » .

ثم يتابع أحمد الشريف حديثه فيصف لقاء الأب بابنه : « فاجتمعوا بوالده الاستاذ ولم يره إلا ذلك اليوم لأنه من عادته لا يرى أطفاله ومراً (ر) مروراً عظيماً وطلب لوح قراءته فوجد أوله « وإنك لعل خلق عظيم » فازداد مروراً .. ثم زوره الروضة الشريفة ولقته ما عنده من الدعاء ثم زوره المآثر كلها التي بالمدينة كمسجد المائدة ومسجد القبلتين وغيرها إلى سيدنا حمزة رضي الله عنه »^(٢) .

وكان ابن السنوسي قبل مجيء ابنه بقليل أو على التحديد في السنة الخامسة من مدة إقامته (١٢٦٧ هـ) قد تزوج زوجته الرابعة والأخيرة « البسكرية » ابنة السيد حسن البسكري . وكانت بدرنة مع أمها وأخواتها وتوفي والدها فأرسل الاستاذ إلى ابن أخ المذكور سيد عبد الله البسكري أن يأتي بالأم وبناتها،

١ - أحمد الشريف المخطوط ص ٧٦ .

٢ - أحمد الشريف المخطوط ص ٧٨ .

وكانت أكبر البنات تحت سيد عبدالله المذكور فرحل بهن إلى الحجاز فبنى
الاستاذ بإحداهن وهي السيدة فاطمة ورزقت منه بولد وتوفي صغيراً ولم يفارقها
رضي الله عنه حتى مات ، (١) .

وعندما دخل المهدي في السنة التاسعة غادر والده ابن السنوسي إلى مكة
وتركه مع أمه البسكورية (زوجة أبيه) التي اعتنت به كثيراً . وفي جمادى من
سنة تسع وستين أرسل ابن السنوسي له بالقُدوم إلى مكة ، وأرسل يطلب من
الاخوان في برقة إرسال ابنه الثاني محمد الشريف .

و فارتحل محمد الشريف من الجبل وهو ابن سبع سنين ومعه والدته وجدده
السيد أحمد بن فرج الله ومروا على العقبة ثم منها إلى الاسكندرية ثم إلى كرداسة ،
ثم نزلوا بمصر ببیت الشيخ عمر الزوالي أقاموا بها أياماً ثم إلى السويس وركبوا
البحر قاصدين جدة .. وأقتهم ربح عاصفة قبل نزولهم قلعت بالركب حتى
أيقنوا الفرق . وتقطعت الأشرعة وآخر الأمر سلمهم الله ورمتهم الريح على
الينبع فنزلوا بها وأقاموا أياماً للاستراحة . ثم ارتحلوا إلى المدينة المنورة فزاروا
الروضة الشريفة واجتمع بالبasha الذي بها وأعطاه ساعة تساوي مئة ، وبعد
ذلك بنى جامع الزاوية التي بالمدينة بناءً متقناً من نفسه جزاء الله خيراً . وكان
بالمدينة يومئذ السيد عبدالله التواتي وأكرمهم غاية الإكرام . وأقاموا بها ثلاثة
أشهر ونصف ثم ارتحلوا منها إلى مكة المشرفة منتصف ذي القعدة سنة تسع
وستين بعد المتين والألف صحبة السيد التواتي .. وتخلف السيد عبدالله لوجع في
رأسه وحمى ومعه آخر فناما ليسترهما ويلحقا بالقافلة ، فلم يشعروا إلا وهب الريح ..
وقطاع الطرق قد أحاطوا برواحلها لينهبوا ما عليها فقاموا إليهم للمدافعة
عما أرادوه فضربوا السيد عبد الله بفأس على رأسه فسقط على الأرض وجرحوا
صاحبه .

١ - أحمد الشريف المخطوط ص ٨١ .

واكتشف رجال القافلة الأمر بعد أن أرسلوا رسولا ينظر سبب تأخر
الرجلين ، فتوقفوا لدفنه وساروا في خوف وحزن يحرسهم العسكر الذي أرسله
الباشا إلى أن وصلوا مكة المكرمة ^(١) . وقد حزن ابن السنوسي كثيراً على
مقتل التواتي الذي كان من أوائل رفاقه وكان المسؤول الأول عن نشاط الحركة
في الحجاز . ويحكى أنه كان شديد الاخلاص لابن السنوسي حتى أنه دعا الله أن
يكون فداء له ولأنجاله . كما يحكي أحمد الشريف أيضاً أن قتله أصابهم مرض
مزمن وماتوا ميتة بشعة ، حتى صار العربان إذا سمعوا بقدوم الركب السنوسي
يخرجون إليهم للزيارة ويأتون إليهم بالذبايح ولا يؤذونهم ^(٢) . وهذا يذكرنا
بكلام الصادق المؤيد .

حديث الرحالة هاملتون عن السنوسية

وكانت أمور الحركة تسير سيراً طيباً في برقة أثناء إقامة ابن السنوسي في
الحجاز . وقد تحدث الرحالة هاملتون الذي زار سيوه في تلك الفترة عن
السنوسية بما يدل على قوتها . ويبدو من حديثه أنه اجتمع بابن السنوسي - قبل
زيارته تلك - وتحدث معه . وحديثه هذا ينقل أقدم وجهة نظر غربية عن
السنوسية وابن السنوسي .

يقول هاملتون : « والسنوسي الذي منحت لي فرصة التحدث إليه هو
مؤسس أكبر اخوة دينية في افريقيا في هذا الوقت تمتد فروعها من مراکش إلى
الحجاز . وقد ولد بمستغانم ودرس في فاس وهو يقيم الآن في مكة حيث له
يحوار بيته زاوية كبيرة ، وعمره الآن حوالي ٥٦ سنة .

ومن العدل أن نقول إنه رجل ذو مواهب غير عادية معتبرين النجاح المتزايد

١ - أحمد الشريف المخطوط ص ٧٩ .

٢ - « « « « ٨٠ .

الذي حققه . وهو شريف من أسرة طيبة والهبات التي يقدمها الحجاج المتدينون جعلت الزوايا غنية جداً . ويسمح لأعضاء هذه الزوايا بالزواج بعد أن يكملوا دراستهم . وهم مسلمون مستقيمون ولا يتعرضون لقسوة كبيرة ، وهم يقومون خمسين ركعة في اليوم تقليداً للنبي ، خمسة منها في منتصف الليل ويصومون بالإضافة إلى رمضان أياماً معينة من شعبان ورجب وذو الحجة ، وهم يتجنبون التدخين وشرب القهوة بينما يعتبر الشاي شرايهم المعتاد ، وهم يبدون أقل تعصباً من عامة العرب .

ثم يتحدث هاملتون عن ابن السنوسي فيقول : « ويمثل السنوسي كل ما ينبغي أن يتصف به القديس العربي من صفات ، فهو دقيق في فهم الدين ، مرح ، وهو يركب فرساً من أنقى سلالة ، ويلبس بفخامة ويكحل عينيه بالكحل ، كما يصبغ لحيته بالحناء ، وهو كريم جداً وكثير الضيوف ، ويبدو السنوسي رجلاً محترماً من أجل مواهبه وإخلاصه » (١) .

ولم تكن شهرة ابن السنوسي في الحجاز بأقل منها في برقة فكان كثير من الوافدين على مكة يرغبون برؤيته والتبرك به في عصر عظم الاعتقاد فيه بالأولياء . وقد استطاع بمواهبه وإخلاصه أن يضيء في كل مكان حل فيه ، وأن يوجه المعتقدين ببركته توجيهاً طيباً .

وفي السنة الأخيرة من إقامته الثانية هذه طلع للطائف لصيام رمضان كعادة أهل مكة أيام الحر . ثم نزل إلى الحج وترك ولديه في مكة وغرب (٢) . كما يقول أحمد الشريف - وكان ذلك عام واحد وسبعين والـف ومائتين - كما ذكر الظواهري - أي أنه أقام بالحجاز في المرة الثانية ثماني سنوات . ويمكننا هنا أن نتساءل عن سبب مغادرته الحجاز وعن وجهته .

1— Hamilton : Wanderings in North Africa 1856 London Maxay .

٢ - أحمد الشريف ، المخطوط ٨١ .

ينفرد البستاني بالقول إنه خرج من مكة خائفاً من تهمة مشاركته مع الشريف عبد المطلب ، شريف مكة ، الذي عصى الدولة ، « لذلك خاف من الإقامة في مكة بعد هذه التهمة ، فرحل منها عائداً إلى الجبل الأخضر عن طريق مصر » ^(١) . ولم يرد في أحاديث المؤرخين ما يؤيد أو ينفي هذا القول . ونحن لا نستبعد أن يكون لابن السنوسي نشاطه السياسي ، ولكننا لا نميل كثيراً لفكرة اشتراكه في مؤامرة ترمي إلى عصيان الدولة لأن ما يظهر لنا من تاريخه يدل دلالة قاطعة على أنه حرص دوماً على عدم التصادم المباشر مع السلطة ، تماماً كما حرص على عدم الاتصال المباشر بها ، ولذلك قد يكون ما حدث إذا صدق قول البستاني هو أن صلته الطيبة بذلك الشريف وضعته موضع الاتهام فرأى أن من الأنسب المغادرة . ولو أننا نميل إلى أن خروجه هذه المرة من الحجاز كان خروجاً طبيعياً يوافق مخطط ابن السنوسي في نشر الدعوة .

أما وجهته فيبدو أنه كان معتزماً زيارة الشام ، وقد صرح بذلك للإخوان ونقل الشيخ بلوا الدرناوي ^(٢) ذلك عنه « كان العزم الذي خرجنا له زيارة القدس ، ثم في أثناء السفر أتنا الأذن بالذهاب إلى هنا (يقصد برقة) » . وقد أثبت الملك هذا العزم فقال : « إنه كان يفكر بزيارة الشام بعد إقامته الثانية في الحجاز وهم بالتوجه إليه ، ولكن أهل برقة أصرروا على اصطحابه معهم إلى الجبل الأخضر » . ويذكر الأشهب أنه عندما طالبت مدة غياب ابن السنوسي في الحجاز « اشتد القلق في ليبيا لطول غيبته » ، وسافر إلى الحجاز أكثر من وفد ليبي ليلتمس منه أن يعود وكانوا يسافرون غالباً في موسم الحج ^(٣) . أما غرضه من زيارة القدس والشام ، فأغلب الظن أنها كانت تجمع بين زيارة المسجد الأقصى والعمل

١ - البستاني دائرة المعارف مادة سنوسي .

٢ - سنورد حديث الشيخ الدرناوي في موطن آخر بكامله .

٣ - الأشهب السنوسي الكبير ٤٣ .

على نشر دعوته ، ولكن هذه الزيارة لم تتم واقتنع ابن السنوسي بالتوجه إلى برقة .

رحلته الثانية من الحجاز الى برقة

خرج ابن السنوسي من مكة « واتي جدة ومنها إلى الوجه ومنها الى السويس ومنها إلى كرادسة . » (١) فيكون سافر عن طريق مصر . وكان يحكم مصر في تلك الفترة عباس باشا . ويقول صاحب دائرة المعارف إن عباس باشا « بنى له زاوية بمخارج القاهرة عند الشيخ القلي بجهة باب الحديد فلم ينزل بها وإنما نزل في ناحية كرداسة بالجيزة فهرع الناس لزيارته والتبرك به . » (٢) وهذا القول يدل على محاولة عباس باشا التقرب منه . وقد كان وواء هذه المحاولة قصة جرت بين ابن السنوسي ووالدة عباس باشا مؤداها أن والدة عباس باشا حجت إلى مكة في أحد الاعوام أثناء إقامة ابن السنوسي الثانية في الحجاز ، وكانت قد سمعت بتقوى ابن السنوسي وولايته فذهبت لزيارته في الزاوية فلم تجده ، بل وجدت السيد عبد الله التواتي فسألته : أنت الشيخ؟ فأجابها : أنا عبد الشيخ . واخبرها أن الشيخ في الطائف فقصدت الطائف وطلبت مقابلته بالحاح فقابلها على مضض فحدثته عن ابنها عباس وكيف يضطهده عمه ابراهيم باشا وكيف انها تخشى عليه من عمه . ثم سأله أن يدعو لابنها فدعا له بالتوفيق . فرغبت هي أن تقدم لابن السنوسي هدية فمدت له صرة مملوءة ذهباً فرفضها . فلما ألحت أخبرها أنه لا يأخذ شيئاً وأن بإمكانها أن تعرض الصرة على السيد التواتي في زاوية ابي قبيس . فعادت إلى مكة وقدمتها للسيد التواتي فرفضها حيث وصلتته تعليمات من شيخه بالرفض ، ولما ألحت طلب منها أن توزعها على الفقراء لأن أتباع الزاوية ليسوا بحاجة . وعندما

١ - احمد الشريف المخطوط ٨١ .

٢ - البستاني دائرة المعارف مادة سنوسي .

عادت إلى مصر توفي محمد علي وإبراهيم في سنة واحدة فخلا كرسي الولاية واحتله ولدها سنة ١٨٤٨ فلم ينس دعوة الشيخ فلما مر ابن السنوسي بمصر سنة ١٨٥٤ حاول عباس أن يستقدمه لزيارته فأبى ، فعرض عليه عن طريق كاتبه أن يؤسس له زاوية في أي مكان شاءه من مصر ، فلم يظهر ابن السنوسي اهتماماً كبيراً فكان أن بنى عباس زاوية سنوسية بجهة محطة سكة الحديد .^(١) أما عدم نزول ابن السنوسي بالزاوية فنأجهم عن موقفه الشديد إزاء تجنب الحكام ، وقد ذكر حفيده الملك إدريس « انه كان يكره الصلة بالحكام ويتجنبهم » .

وغادر ابن السنوسي مصر مغرباً حتى وصل الجبل الأخضر « ونزل بمحل يعرف بالعزيات وهو قصر قديم فرمه وأصلحه وسماه بالعزيات وأقام هناك سنتين^(٢) » . وتقع العزيات في السفح الجنوبي من الجبل الأخضر . وقد كان من عادة ابن السنوسي تغيير الأسماء الغربية أو المنقرة بأسماء أخرى تقاربها لفظاً وتعطي معاني حسنة . وقد فعل ذلك مع عدد من الإخوان فغير أسماءهم أو كنياسهم .

وفي خلال السنتين اللتين أقامهما ابن السنوسي في العزيات كان يشرف بنفسه على تنظيم وإنشاء الزوايا ، وكان يرسل في بعض الأحيان مندوبين عنه من الإخوان لتفقد أحوالها . ويحدثنا أحمد الشريف « انه أمر وهو بها سيدي عبد الرحيم المحبوب (كانت كنيته المنيوب) بالسفر إلى ناحية الزوايا لتفقد أحوالهم ، ثم قبل توجهه قال له رضي الله عنه شوكة العين تقدم على شوكة الرجل ، إمر إلى الحجاز وانظر فإن رأيت الأحوال متغيرة فأتنا بالسيد المهدي ، وإن رأيتها هادية فاتركه حتى يتم قراءته ، فامتثل ومضى فوجدها هادية وحج وتركه رضي الله عنه ورجع إلى الاستاذ (ر) »^(٣) وهذا يدل على مبلغ اهتمامه

١ - حدثني الملك إدريس بهذه القصة وأذكر انه قال عن موضع الزاوية انها بالاسكندرية وليس بالقاهرة كما قال البستاني .

٢ - البستاني دائرة المعارف مادة سنوسي .

٣ - أحمد الشريف المخطوط ص ٧٩ .

بأمور ولده، ولا ندري على التحديد ما الذي كان يعنيه بتغير الاحوال في الحجاز .

كذلك كان كبار الاخوان يقدمون على العزيات لزيارة شيخهم ، فكان يسمع منهم أخبار الزوايا ويصدر اليهم تعليماته .

حديث ابن السنوسي مع الدراوي

وقد نقل لنا احمد الشريف في كتابه في معرض التدليل على مهادنة عمه المهدي حديثاً جرى في العزيات بين ابن السنوسي والشيخ محمد بلوا الدراوي أحد الاخوان أجاب فيه الاول على أسئلة الثاني . واستعراض هذا الحديث يعطينا فكرة عن افكار ابن السنوسي السياسية في تلك الفترة وعن جوانب اهتمامات الاخوان . وقد اورد شكري هذا الحديث بتصريف متجاوزاً مسألة المهادنة . وعنه ننقل مقدمة الحديث كما نقلها عما كتبه الدراوي قال : انه لما قدم استاذنا سيدي محمد بن علي السنوسي الخطابي الادريسي (ر) من الحرمين بغرة ربيع الاول ١٢٧١ (١٨٥٤) ونزل بقصر العزيات وشرع في بنیان زاويتنا توجهت قاصداً السلام عليه .. وجلسنا بين يديه وتفاوضنا في رحلته وما وقع له في الطريق . قال (ر) : كان العزم الذي خرجنا له زيارة القدس ، ثم في أثناء السفر أئانا الاذن بالذهاب إلى هنا .^(١) ولم يورد احمد الشريف هذه المقدمة بل بدأ كلامه في عرض أسئلة الدراوي . وبعد أن يذكر سؤالين يتعلقان بمدخل السنة القادمة وما يتوقع فيها وأن ذلك من علامات المهدي يقول : وقال (أي الدراوي) وأشار رضي الله عنه (اي ابن السنوسي) بالاستعداد فقال يجب على كل مسلم ان يستعد ويأخذ أهبطه . ولم يصرح بالوقت والملاحظ من اشارته القرب .. وقال في أثناء كلامه متى يقع العام تخصب ارض طرابلس ..

١ - شكري ص ٣٤ نقلاً عن ورقة وجدت بزاوية درنة .

وفي ذلك العام تؤخذ هي وتونس واسكندرية ويقتحمها أهل الجبل الاخصر
وهم جند المهدي .

وقلت له : يا سيدي أي القرائات (اي الدول) يأخذ الاسكندرية فقال :
الانقليز . وقال ايضاً : ان النابليطان أخذ طرابلس غرب عام وفاة سيدي
احمد الزروق وانزاحت أهل القرى والبادية إلى البساط وبنوا فيه مثل هذا
القصر (يقصد قصر العزيات) ، ولعل هذا من بنيانهم . ولما فتحت طرابلس
رجعت الناس لأماكنهم ومواطنهم ، وأخذت طرابلس وسواحلها أيضاً سنة
خمس وستين وفتحت عام مرور سيدي أحمد بن ناصر إلى الحرمين .

ومن هنا يعلم أنها تؤخذ مرة ثالثة . وقد سمعت من الاستاذ أن من علامات
المهدي أخذ تونس وطرابلس واسكندرية وسواحل الغرب ، ولا يكثر في
تلك الأماكن إلا قدر شهرين ويأتي الله بمن يفتحهم جميعاً في ضرب شهرين وهم
جند المهدي ،^(١) .

نستدل من هذا الحديث على أسلوب تفكير ابن السنوسي وعلى اهتمامات
الاخوان . فالدرناوي يسأله أول الأمر عن مدخل السنة الجديدة ودلالاتها ، وقد
كان عندهم اهتمام بمثل هذه الأمور نجد مثله في أمتنا قبلهم بعدة قرون ، لذلك
نلاحظ في كتاباتهم الاستدلال بالأيام وأرقام السنين والبحث عن دلالة كل رقم .
ويحيب ابن السنوسي ذاكرأ اليوم ، ونحن نعلم أنه درس الفلك في المغرب وبقي
مهتمًا به وعلّمه لتلميذه أحمد الريفي . ثم نرى ابن السنوسي يتحول إلى
الحديث عن الاستعداد لأنه كان يتوقع حدوث شيء يوجب الاستعداد . وهذا
الشيء ، كما يظهر من بقية حديثه ، هو غزو الكفار لديار المسلمين . وسيبدأ
هذا الغزو — حسب قوله — عندما تخلص أرض طرابلس ، فتلفت بخصبها نظر

١ - احمد الشريف المخطوط ١٢١ .

عدوها القريب . وتوقع ابن السنوسي أن يأخذ الانكليز الاسكندرية يدل على فهمه الأوضاع السياسية التي سادت عصره ، كما يشير إلى معرفته بأطماع الدول الغربية في بلادنا . وهذا الوعي السياسي هو الذي جعله يتوقع أن يكون النابليون (الايطاليون سكان نابولي) هم الذين سيحتلون طرابلس ، وهو يعتمد في توقعه على استقراء التاريخ من جهة وعلى دراسة الواقع المحيط من جهة أخرى . لذلك نراه يذكر كيف احتلت طرابلس مرتين من قبل ، ثم يذكر أنها ستحتل ثالثة - طبعاً ما دامت الدولة العثمانية في انهيار - ويذكر أن أهلها سوف يهاجرون إلى الصحراء . ثم يتوقع - ولعله كان يأمل وبرجو - القضاء على الأعداء بفضل جنود المهدي . والمدة التي يحددها لحدوث هذا كله - وهي شهران - لا تعني شهرين فقط ، بل أراد من ذلك القرب مع ملاحظة « أن قريبهم بعيد وبعيدهم قريب » - كما يلاحظ أحمد الشريف - .

ونستطيع من حديثه هذا أن نفهم سبب اختياره مواقع استراتيجية لزواياه؛ فهو كان يتوقع مجيء يوم تتعرض فيه هذه الزوايا لغزو الايطاليين ، لذلك بناها أشبه بالقلاع ، وشرع في الوقت نفسه بتهيئة الاخوان للجهاد ليكونوا على أهبة عند حلول ذلك اليوم .

وبعد أن أقام ابن السنوسي عامين في العزيات قرر التحول إلى الجغبوب . ويلاحظ أنه لم يزر زاوية البيضاء منذ مغادرته لها بعد بنائها ، كما أنه باعترامه الانتقال إلى الجغبوب كان يريد الإنفصال في الصحراء . ويربط المؤرخون - وخصوصاً الغربيون منهم - بين هذا الانتقال وموقف الدولة العلية منه . فهذا زيادة ينقل عن آدمز ورين « إن السبب الذي دفع ابن السنوسي للانتقال إلى الجغبوب هو شعوره بعدم رضا وارتياح السلطات العثمانية للنجاح الذي لاقته دعوته ، ولذلك قرر التوغل في الجنوب حيث سيكون في مكان أكثر أمناً »^(١).

ويعلق زيادة بأن اختصار الجغوب يمكن أن يقوّي هذا الرأي . ثم يورد قول رين ويراه جديراً بالاعتبار وهو : « أنه حتى سنة ١٨٥٥ ونتيجة ازدياد شعور ابن السنوسي بعبادة الترك أكثر فأكثر ، وعداوة علماء استانبول والقاهرة فكر بالانتقال من الجبل الأخضر وتأسيس مراكز بعيدة عن الساحل »^(١) . كما ينقل زيادة عن كيين قوله إن السنوسي تحرك إلى الجغوب تحت ضغط القناصل الأوروبيين . ويتعرض شكري لهذه النقطة فيرى : « أن إنشاء الزوايا من جهة ، ثم انتشار تعاليم السيد وذيوخ الطريقة السنوسية من جهة أخرى لم يلبث أن أثار عداوة السلطات الحكومية (العثمانية) .. أضف إلى هذا أن علماء الدين الذين ما كانوا يرضون بأي جديد - والجديد دعوته للكتاب والسنة - سرعان ما زادت نفقتهم عليه ، خصوصاً علماء وشيوخ القسطنطينية ومكة ... لذلك أراد السيد أن ينشئ زاوية غير زاوية البيضاء تكون بعيدة عن الساحل وعن متناول سلطان الحكومة »^(٢) .

ويقول بريتشارد : « إن ابن السنوسي في عودته لبرقة يبدو أنه شعر بضرورة وحدة أعظم . وكان قد بلغ السبعين وشعر بدون شك بأن ما تبقى له من العمر يجب أن يصرف في العبادة والدراسة . كما يمكن أن يكون صحيحاً أيضاً ما يرد غالباً في مؤلفات الأوروبيين من أنه رغب مكاناً بعيداً عن السلطات التركية التي بدأت تهتم بدعوته أكثر بعد نجاحها »^(٣) .

أما ستودارد فيقول بعد أن يذكر نجاح ابن السنوسي في الدعوة : « بيد أنه لم يمض غير زمن يسير حتى باتت الحكومة التركية في طرابلس تخشى أمره وتقوم وتقعّد لشأنه فسات العلاقات بينه وبينها فنقل مقامه إلى واحة جغوب »^(٤) .

١ - زيادة ٤٩ .

٢ - شكري ٣٥ ، ٣٦ .

٣ - بريتشارد ١٤ .

٤ - ستودارد ، المجلد الاول .

ولا يورد البستاني شيئاً عن سوء العلاقات بين ابن السنوسي والدولة العثمانية وإنما يذكر أن سبب الانتقال هو « أنه أراد أن يعتزل مواطن الحكومات »^(١).

أما إرسال فيتجاهل فكرة سوء العلاقات ويرى أن السبب هو خشية ابن السنوسي من الأجانب « ويقولون إنه كانت قد شعر بدنو استيلاء الأجانب على تلك الديار فاختر الإيفال إلى الجنوب والإقامة بالصحراء ، فعمّر زاوية جغبوب »^(٢) . ونود نحن قبل أن نعطي رأينا في أسباب هذا الانتقال أن ندرس علاقة ابن السنوسي بالدولة العلية على ضوء ما بين أيدينا من وثائق .

علاقة ابن السنوسي بالدولة العلية

لم تكن علاقة ابن السنوسي بالدولة العثمانية سيئة على الصورة التي عرضها بعض المؤرخين الأوربيين ، بل إن الوثائق التي بين أيدينا تشير إلى حسن العلاقة بينها . وقد رأينا كيف احتفل أشقر باشا بابن السنوسي - بعد أن اطمأن إليه - عند قدومه إلى طرابلس ، كما أوردنا ملاحظة شكري حول دلالة هذا الاحتفال حيث اعتبره اعترافاً من الدولة بدعوة ابن السنوسي . ولم يغير الولاة العثمانيون الذين تبعوا أشقر باشا على حكم طرابلس من هذا الوضع ، بل كانت بعضهم على علاقة وثيقة بابن السنوسي وكان جلهم متفاهمين معه محترمين له . وتعطينا الرسائل المتبادلة بين ابن السنوسي والولاة ، فكرة عن هذه العلاقة الطيبة . فقد جاء في رسالة بعث بها ابن السنوسي لوالي طرابلس محمد أمين باشا^(٣) ، بعد تأسيس الزاوية البيضاء : « ثم إننا نحن وعصابة المهاجرين بحمد الله في عافية وما ذكرتم من كونكم إلى لقائنا بالأشواق وأخذكم من عهد الود بأشد وثاق ،

١ - البستاني : دائرة المعارف ، مادة سنوسي .

٢ - إرسال : المجلد الثاني ص ١٤٢ .

٣ - حكم محمد أمين باشا ولاية طرابلس بين ١٢٥٨-١٢٦٤ بعد أشقر باشا الذي حكمها في المدة ١٢٥٤ - ١٢٥٨ .

فهذا محقق لدينا ، وواجب المكافاة علينا ، ويؤكد دوام اعتنائكم بنا وبأصحابنا وملاحظتكم لنا وشفقتكم علينا ، وتوصيتكم أتباعكم على ما يتعلق بمحلنا من خدمة وعمارة ، وغير ذلك مما لا يقدر على مكافאתكم عليه إلا الله سبحانه ، هذا مع بُعد المسافة واشتغالكم بمصالح الدولة العلية وقيامكم بأعباء سياسة الرعية ، فان هذه الزاوية وإن نسب إنشاؤها لمن قبلكم فلأنما تمام أمرها واستمرار انتظامها بشمول نظركم ، فأنتم لذلك منا برأى ومسمع ، ومذكورون مع الحاضرين في كل جمع .. والاخوان المهاجرون دائماً لكم داعون . ثم يتحدث عن عمله وعمل الاخوات في نشر العلم وإقامة شعائر الدين ثم يقول : « ثم ما ذكرتم من توجيه النجل الناجب إلى ولاية بني غازي للقيام بمصالح الدولة السنية فنعم ما فعلتم ، ونرجو أن يكون على قدمكم في طرق السداد والرحمة للعباد ، فأوصوه بذلك ، وادعوا له به فإن رضاه الحق في رضائكم عليه . ونحن والاخوان عليه راضون .. » ثم يختم الرسالة بمواعظ مؤثرة^(١) . فنحن نلمس من هذه الرسالة ودأقويماً بين ابن السنوسي والوالي ، ونستنتج منها رضا الوالي وتأييده لحركة ابن السنوسي .

وفي رسالة أخرى بعث بها ابن السنوسي إلى محمد باشا صالح حاكم بنغازي الذي وردت عنه إشارة في الرسالة السابقة نرى ابن السنوسي يعهد للحاكم بمهمة رعاية الزوايا وحمايتها وإصدار الأوامر باحترامها وذلك قبل سفر ابن السنوسي إلى الحجاز . وقد جاء في الرسالة : « ... فلما حان سفرنا وجب علينا أن نرد الأشياء إلى محلها والأمانات إلى أهلها ، وذلك أن هذه الزاوية التي حدثت بهمة حضرتكم ومنّة جناب والدكم (هنا بياض في الأصل) .. وكل من الزوايا حوله عربان وعلم جنابكم محيط بأحوالهم وتعدي بعضهم على بعض فضلاً عن غيرهم .. وقد سبق من جنابكم وجناب الأكرم الوالد حمى حرماً وصيانة حرماً .. وإذا تأكد وشاع عن سفرنا ما هو الواقع من انتسابها لجنابكم ، وعلم الجميع بذلك بعزیز

١ - انظر الرسالة بنصها الكامل في كتاب السنوسي الكبير للأشهب ص ١٣٩ وكتاب المهدي السنوسي للأشهب ص ١٤٨ .

خطابكم لا يستباح لها حصن ولا تخفى لها ذمة وتصير حرماً آمناً...»^(١) .
فهذه الرسالة أيضاً لا تدل على وجود علاقة سيئة بينهما بل على العكس نلحس
فيها مودة وتعاوناً .

فإذا أضفنا إلى مدلول هاتين الرسالتين ما فعله ابن السنوسي من إرسال أحد
الاخوان وهو الشيخ عبد الرحيم المحبوب شيخ زاوية بنغازي إلى استانبول حيث
قابل السلطان عبدالمجيد وحصل منه على « فرمان » سنة ١٨٥٦ يعني أملاك
الزوايا من الضرائب ويسمح لها بحجي نقود من أتباعها^(٢) ، نخرج من ذلك كله بأن
علاقة ابن السنوسي بالدولة كانت طيبة وحسنة طوال إقامته الأولى في برقة .
وقد أشار صادق المؤيد لهذا الفرمان الذي لم نعثر على صورة له . ثم سافر الشيخ
أبو القاسم العيساوي من طرابلس إلى استانبول وحصل على « فرمان » آخر من
السلطان عبدالعزيز يؤكد الفرمان الأول ، وأحضره إلى والي طرابلس .

وقد عثرنا في دار المحفوظات في طرابلس على صورة بيورولدي عالي (مرسوم
ولائي) صدر في حق السيد المهدي السنوسي فيه إشارة لهذا الفرمان وأمر
باستمرار مفعوله وهو من والي الولاية حالت باشا إلى متصرف الجبل . وقد جاء
فيه بعد التحية « وبعد فإن الشيخ العالم ... السيد الحاج بلقاسم افف العيساوي
دام موقراً مرعياً بيده أوامر من أسلافنا الوزراء العظام تشعر بكونه أتى
بفرمان عالي الشأن في تعظيمه وإجلاله وتوقيره واحترامه لما تحقق من حسن
سيرته وخلوص طريقته وسريته وعلمه وفضله وسلوكه مسلك استاذ ذي
الهداية والارشاد، موصل السالكين لإدراك المراد ، صاحب المقام الأنور الباهر،
والنسب العالي الطاهر والكرامات والأسرار السابقة في جميع الأقطار ، عين
أعيان الأخيار السيد محمد بن علي السنوسي الخطابي الإدريسي .. كما تشعر بأنه

١ - انظر الرسالة بكاملها في السنوسي الكبير للأشهب ص ١٤٤ .

٢ - انظر بريتشارد ص ٩١ والصادق المؤيد ص ٦٦ .

أسس زاوية باسم استاذہ المشار إليه ، قاصداً بذلك نشر العلوم وتعليم أولاد المسلمين وظهور طريقة الاستاذ ليعم النفع والارشاد ، كما تشعر بأن يكون من سائر المأمورين رفع مقامه وزيادة تعظيمه واحترامه والنظر إليه بعين الكمال والوقار والاجلال ووقاية الطلبة والمهاجرين بالزاوية المذكورة .. وعدم التعدي على الزوار الوافدين عليها .. وإجراؤه هو ووالده وإخوته على ما هم عليه وأن لا يقاسون بغيرهم من حيث المطالبة الميرية والاعشار الشرعية وأن لا يطالب بميري ولا أعشار حسبما تضمنه الدركنا مع مزيد الاحترام .. (١) .

وعليه فقد أعفيت الزوايا من الضرائب وأحيطت بالحماية القانونية وصدرت الأوامر بمعاونة أفرادها . وهذا دليل قاطع على حسن العلاقات بين ابن السنوسي والدولة العلية إبان إقامته الأولى في الجبل الأخضر ، فهل تغير الحال بعد عودته الثانية من الحجاز إلى برقة سنة ١٢٧١ . الواقع أننا لا نلاحظ مثل هذا التغير ، وقد استمرت رسائله بعد انتقاله للجغبوب إلى حكام الأقاليم ، وتدل هذه الرسائل على علاقة حسنة بينه وبينهم . من ذلك رسالة وجهها إلى حاكم إقليم فزان في ٣ شوال ١٢٧٣ ، أي بعد تحوله إلى الجغبوب بأشهر يقول فيها بعد البسملة والديباجة : « ولدنا مصطفى باشا قائم مقام فزان .. (ثم تحيات) .. وحمدنا الله على ما أنتم عليه من الفضل الجسم ... إنكم للفضل أهل ولأعمال الصالحات مأوى ... وفضائلكم لدى الخاص والعوام واضحة . وقد أخبرنا ولدنا الشيخ أحمد بن أبي القاسم التواتي عن جميع خيراتكم تفصيلاً ... وقد وجهنا ولدنا الشيخ محمد بن شفيع يذكر عبادة الله في تلك الناحية ويكون مقامه بزاوية (واو) حتى يرجع إليها الشيخ أحمد التواتي لأن مرادنا أن يأتينا من هناك ببعض الكتب غير موجودة في خزانتنا ويرجع إن شاء الله عاجلاً ، وها نحن داعون لكم بصالح الدعوات » (٢) .

١ - دار المحفوظات طرابلس تاريخ البيورلدي سنة ١٢٨٧ .

٢ - نص الرسالة الكامل في السنوسي الكبير للأشهب ص ١٤١ .

والرسالة بمجموعها تشير إلى علاقة طيبة وتدل على أن مصطفى باشا كان يعامل الاخوان معاملة طيبة . ويتضح هذا من رسالة أخرى بعثها ابن السنوسي لمصطفى باشا رداً على رسالته ، وفيها يقول : « فأنتم إلى الخيرات ساعون .. ولأمر الزوايا التي تحت إياتكم واقفون ، خصوصاً التي أعنتم عليها ووقفت على أمورها وهي التي بوادي (و) فأبشروا إن شاء الله بالخير الأبدي .. وقد أخبرنا الشيخ أحمد التواتي بما عملتم وما في الزاوية صنعتم جزاكم الله خير الجزاء .. » وتختتم الرسالة بحديث جميل عن الزاوية ودورها^(١) .

وقد يقول قائل إن هذه العلاقة بين ابن السنوسي ومصطفى باشا قد تكون شخصية ولا تعكس لذلك صورة علاقة ابن السنوسي بالدولة ، ونحن لا ننفي مثل هذا الاحتمال ولكننا نراها أيضاً دليلاً على أن العلاقة بينه وبين الدولة لم تكن سيئة ، لأنها لو كانت كذلك لظهرت آثارها على سلوك موظفي الدولة ومنهم مصطفى باشا .

لقد كان ابن السنوسي ينظر إلى دولة الخلافة كواقع موجود لا تسمح الظروف بتغييره بل لعلها تفرض الحفاظ عليه وعدم الاصطدام به . لذلك جعل علاقته بها طيبة دون أن يتجاوز فيها حدود الرسميات ، مع أنه كان يرى أن الإمامة لا بد وأن تكون لقرشي وقد أوضح ذلك في كتابه « الدرر السنية » . ومع ذلك فوجود هذه العلاقة الطيبة لا يمنع ابن السنوسي من التفكير في الإيفال داخل الصحراء ليكون أطلاق يداً وبعيداً عن احتمال حدوث أشياء معاكسة .

وكانت الدولة العثمانية ترى في الحركة بعض الفائدة ما دامت لا تهدف لمعاكسة سياسة الدولة . ومع أن الدولة ربما استشعرت بعض التخوف من ابن السنوسي والتزمت الحذر ، إلا أن ذلك لم يمنعها من إبداء عطفها سياسة منها وتأييدها .

١ - انظر نص الرسالة بالكامل في السنوسي الكبير للأشهب ص ١٤٤ .

موقف العلماء منه

أما ما أورده المؤرخون عن موقف علماء استانبول والقاهرة من ابن السنوسي فإن تاريخ الحركة يدل على حدوثه ، ويشير إلى أن عدداً من أولئك العلماء وقفوا موقفاً شديداً منه . وقد سبق أن تحدثنا عن موقف علماء القاهرة منه في أول زيارة قام بها لمصر ، وعن موقف بعض علماء مكة منه ومن استأذه ابن إدريس وذلك لدعوتها إلى التمسك بالكتاب والسنة وفتح باب الاجتهاد .

وكان من الطبيعي أن يستمر هذا الموقف من ابن السنوسي بعد وفاة استأذه . وحدث مثل هذا الموقف طبيعي في عصر اشتد فيه الخصام بين دعاة التقليد ودعاة الاجتهاد ، وهو طبيعي في كل آن لأنه يمثل النزاع بين القديم والحديث وبين المؤلف والجديد . ولقد اشتد موقف أولئك العلماء من ابن السنوسي في آخر سني حياته بعد نجاح دعوته ونتيجة لازدياد أتباعه . وكان من أبرز معارضيهِ الشيخ محمد عlish صاحب الفتاوى المالكية وأحد علماء الأزهر الشريف . وقد أشار الإمام محمد عبده في كتابه « الإسلام والنصرانية » لهذه العداوة في معرض حديثه عن عداوة علماء العصر للعلوم فقال : « ألم يسمع السامعون أن الشيخ السنوسي كتب كتاباً في أصول الفقه زاد فيه بعض المسائل على أصول المالكية ، وجاء في كتاب له ما يدل على دعواه أنه ممن يفهم الأحكام من الكتاب والسنة مباشرة ، وقد يخالف رأي مجتهد ومجتهدين ، فلم بذلك أحد مشايخ المالكية وكان المقدم في علماء الجامع الأزهر ، فحمل حربة وطلب الشيخ السنوسي ليطعنه بها لأنه خرق حرمة الدين واتبع سبيلاً غير سبيل المؤمنين ، وربما كان يجترئ الاستاذ على طعن الشيخ السنوسي بالحربة لو لاقاه ، وإنما الذي خلتص السنوسي من الطعنة ونجى الشيخ المرحوم عن سوء المغبة وارتكاب الجريمة باسم الشريعة هو مفارقة السنوسي للقاهرة قبل أن يلاقيه الاستاذ المالكي ، .

والاستاذ المالكي هذا هو الشيخ محمد عlish ، كما ذكر رشيد رضا ، وقد

أورد شكري نقلاً عن دائرة المعارف أنه انبرى في عام ١٨٤٣ لتكفير السيد السنوسي ونفي دعواه بعدم انقطاع الاجتهاد^(١). وهناك تفصيل لموقف الشيخ عlish هذا في كتابه «فتح العلي المالك في الفتوى على مذهب الإمام المالك» المعروف بالفتاوى المالكية، حيث أورد فيه عدة فتاوى تتعلق بابن السنوسي. من ذلك المسألة التي تقول: «ما قولكم فيمن كان مقلداً لأحد الأئمة الأربعة (ر) وترك ذلك زاعماً أنه يأخذ الأحكام من القرآن والأحاديث الصحيحة تاركاً لكتب الفقه مائلاً لقول أحمد بن إدريس بذلك قائلاً إن كتب الفقه لا تخلو من الخطأ وفيها أحكام كثيرة مخالفة للأحاديث الصحيحة...»

وبعد أن يعدّد أقوالهم وأفعالهم يقول: «.. ومنها أن طائفة منهم نزلت ببرقة وبنت بها زاوية وجعلت لها حمى من البصر، ثم يتهمهم بالسرقة والقتل والكذب ويختتمها بقوله: «فهل ما عليه هؤلاء الجماعة ضلال يحب الرجوع عنه والبادرة بالتوبة منه.. أفيدوا الجواب»^(٢). ويرد الشيخ عlish بجواب مسهب يدل فيه على إغلاق باب الاجتهاد ويرفض بشدة اجتهادات السنوسي.

ويبدو أن مناقشات حامية جرت بين الطرفين عن طريق الأسئلة إذ ترد بعد هذه المسألة مسألة أخرى يقدم لها عlish بقوله: «ثم ورد علي سؤال من هذه الشريعة، ويذكر السؤال وهو: «الحمد لله الذي جعل الكتاب والسنة طريقة هذه الأمة وجعل العلماء الراسخين هداة هذه الأمة، أفتونا يا سيدي رضي الله عنكم في سدل اليمين في الصلاة هل هو من السنة وورد عن النبي (ص) فعله أو أمر به أو هذا اجتهاد من ابن القاسم الخ...».

ويرد عlish بمقدمة يهاجم فيها أصحاب البدع، ثم يرد على مسألة سدل اليمين واصفاً السائل بقلة الأدب لتهجمه على ابن القاسم لأن في ذلك تهجماً على

١ - شكري ٣٦.

٢ - عlish، الفتاوى المالكية ص ٨٩ - الطبعة الثانية.

مالك^(١) . ثم لم يلبث الموقف أن بلغ درجة عظيمة من التوتر ووصل درجة التهجم العنيف على ابن السنوسي لا يستغرب معها ما ذكره الامام محمد عبده من محاولة الشيخ قتله . ويبدو هذا التهجم في السؤال العنيف الذي وجه إلى الشيخ مصطفى البولاقى كبير علماء الأزهر ، وفي السؤال استصراخ « ما قول أهل العلم الذابين عن الشريعة المطهرة كل زائع وآفك في رجل ظهر من أرض الحجاز إلى ناحية المغرب ومعه طائفة من الناس » ... ويلصق السائل بهذا الرجل وبطائفته كل نقیصة ... فجاء الجواب دليلاً آخر على ذلك التهجم حيث حفل بالقسوة والشدّة ، بل واستعملت فيه ألفاظ غير مؤدبة وانتهى بالتكفير . ومع ذلك فإننا نميل إلى الاعتقاد بأن ابن السنوسي لم يفاجأ بمثل هذه المواقف من بعض العلماء فقد ألفها وعرفها منذ أول عهده بالدعوة ، ولذلك فإنها لم تفت في عضده بل لعلها جعلته أكثر حذراً ودقة في اختيار مركز دعوته .

وجدير بالذكر أن هذه المعارضة لم تكن وقفاً على بعض علماء الأزهر بل أن ابن السنوسي جابهها في أماكن عدة . وقد عثرنا على رسالة يتبين منها قدوم عالم مغربي إلى بنغازي بعد وفاة ابن السنوسي مباشرة وقيامه مع أحد علماء بنغازي بالتهجم على السنوسية وصاحبها ، مما سبب نقمة الاخوان السنوسيين في بنغازي ودفعهم إلى الطلب من الحكومة إسكات الرجلين خوفاً من حدوث فتنة^(٢) .

بعد هذا العرض لعلاقة ابن السنوسي بالدولة العلية ولموقف العلماء منه نعود إلى الحديث عن رأينا في أسباب تحوله إلى الجنبوب .

إننا نرجح أن فكرة اختيار مركز بعيد في جوف الصحراء وجدت عند ابن السنوسي منذ خروجه الثاني من الحجاز ، ولم توجد كرد فعل مباشر لموقف

١ - عيش ٩٥ وما بعدها .

٢ - دار المحفوظات .

الحكومة أو العلماء منه . ولقد أورد أحمد الشريف في رحلته ما يعزز هذا القول حيث ذكر بمناسبة سفر عمه المهدي إلى الكفرة حديث أحد الاخوان واسمه عقيلة الزوي عما جرى له مع ابن السنوسي قبل الانتقال إلى الجغبوب قال : « كنت مرافقاً للاستاذ (ر) في تغريبته الأخيرة ، ولما وصل إلى مصر سألتني (ر) عن الجغبوب والكفرة وقال لي : هل بالجغبوب جبال بيض ؟ قلت : نعم . . واستأذنته في الذهاب إلى سيوة وتركته في مصر وأمرني (ر) أن نأتيه في المحل الذي يكون مقيماً فيه ، فلما سمعته قدم العزيات أتيته ،^(١) . فابن السنوسي يسأل عن الجغبوب وهو بعد في مصر ، ثم عندما وصل الجبل الأخضر اختار الإقامة بالعزيات الموجودة في السفح الجنوبي ولم يختار الإقامة في زاوية البيضاء مثلاً ، وهو بذلك يريد التوغل لأنه يود اعتزال مواطن الحكومات حتى تكون له حرية العمل في تطبيق أفكاره ، ولأنه أيضاً يتوقع هجوم الأعداء - كما وضع من حديث للدرفاوي - على الساحل ، لذلك أراد أن يكون بعيداً حتى يتسنى لدعوته صد هؤلاء الأعداء . ويؤكد هذا الرأي ما قاله الإخوان لما حل بالجغبوب : « جعلنا بيننا وبين أعداء الله سبعة أصوار (أسوار) » .

أراد ابن السنوسي لتنفيذ عزمه على التوغل ، أن يبدأ بدراسة أفضل الأماكن التي تصلح لأن تكون مركزاً للحركة ، لذلك بعث أثناء إقامته بالعزيات مجموعة من الإخوان لدراسة موقع الجغبوب الذي يبدو أنه سمع من قبل عن جودته ، ففكر فيها تفكيراً أولياً منذ خروجه من الحجاز وسأل عنها عقيلة الزوي - كما رأينا - . ويذكر الأشهب أن الوفد المرسل كان قوامه عشرون شخصاً يرأسهم عمران بن بركة ، وكانت مهمته التنقيب والبحث عن الموقع اللائق للمركز الجديد ، كما يذكر أن الوفد عاد يحمل عينات من الماء والتراب والنبات ، وأن جميع أعضائه أصيبوا بالحمى في الجغبوب .

١ - أحمد الشريف المخطوط ٢٨ .

وقد درس ابن السنوسي المعلومات التي وصلتته وخرج من دراسته باختيار الجغبوب^(١) . وقد أورد أحمد الشريف عن عقيلة الزوي ما يؤكد قول الأشهب فقد قال عقيلة : « فلما سمعته قدم إلى العزيات أتيته ووجدت عنده أناساً كانوا بالجغبوب أرسلهم (ر) يرودون الجغبوب وقالوا له ماء مالح ، وهو يمر قطاع الطريق ولا فيه مصلحة لكم . فقال (ر) لا بد منه . وأمرني إذا ارتحل (ر) إلى الجغبوب أن تأتيه »^(٢) .

وبلاحظ من حديث عقيلة إصرار ابن السنوسي على اختيار الموقع بالرغم من تساؤل الاخوان عن الحكمة في هذا الاختيار واستغرابهم له . من ذلك أن أحد الاخوان قال لابن السنوسي : « أي حاجة لكم بهذا المحل فإن ماءه مالح وناموسه كثير » . فقال لهم : « نحن مأمورون بذلك » . وحكى لهم رضي الله عنه حكايات كثيرة منها ولادته وقراءته العلم وجميع أحواله إلى ذلك الوقت وأنه مأمور ببناء الزوايا^(٣) .

ونقف قليلاً عند هذا الرد لنستدل منه على أسلوب ابن السنوسي في إقناع أتباعه الذين كانوا يعتقدون بولايته . كما أنه هو نفسه كان يشعر بأنه مأمور . وقد حدثهم عن تاريخ حياته ليدلل لهم أن الله اختاره لأداء دور معين . وشعور ابن السنوسي هذا ينسجم مع طبيعته الميالة للروءى ومع صوفيته . وفي رأينا أن إصراره على اختيار الجغبوب إنما كان نتيجة اقتناعه الكامل بصواب نظريته وبصحة خطوته . وقد حدث هذا الاقتناع بعد دراسة وطول تفكير . وعلى أية حال فإن هذا الاختيار كان منسجماً مع وضعية الحركة . وقد تحدث أكثر من مؤرخ عن صحته وصوابه . من ذلك ما قاله أحمد حسنين « ولم يكن اختياره

١ - الأشهب السنوسي الكبير ص ٤٦ .

٢ - أحمد الشريف المخطوط ٢٩ .

٣ - أحمد الشريف المخطوط ٢٩ .

للجغبوب اعتباراً واتفاقاً ، وانما نظر في اختياره هذا بعين الحكمة والروية منذ قصد بانتخابها أن تكون مركزاً للتوفيق بين قبائل الصحراء المختلفة ونشر راية السلام بينهم جميعاً .. وكانت الجغبوب مركزاً أحسن اختياره ..» (١) كما قال بريتشارد « لم تكن الجغبوب مكاناً يصلح لحياة فخمة ولكنه مركز له عدة مزايا سياسية . فهو خارج قبضة الترك والفرنسيين والمصريين ، وهو على خط الحج الرئيسي القادم من شمال افريقيا الغربي عبر مصر إلى مكة ، وهذا الخط مقطوع عند الواحة بخط تجاري آخر من الساحل الى الصحراء إلى السودان ؛ وبالإضافة إلى ذلك فإنها كانت أكثر النقاط توطئاً في برقة التي تشكل شبه جزيرة حقي أنه منها يكون على مقربة من زواياه في برقة وطرابلس والصحراء الغربية في مصر والسودان » . (٢)

انتقل ابن السنوسي من العزيات في آخر يوم من محرم ، و مر في طريقه على البطنان ونزل بالجغبوب في شهر صفر . وكانت الجغبوب « واحة غير مأهولة ، وماؤها مر ولا يكفي لسقاية أكثر من مساحة صغيرة من البساتين . (٣) كما أن هواءها ثميل لأنها تقع في واد تحيط بها الجبال . (٤) وتتميز بموقع حصين لذلك اختارها قطاع الطرق لتكون مقراً لهم . (٥) وكان العمل قد بدأ فيها قبل وصوله حيث شرع الاخوان في بنائها ، حتى اذا حل بها ابن السنوسي صار يشرف بنفسه على سير العمل . وقد أقيم فيها عدد من المباني الحجرية ، ففي وسطها كان المسجد والمدرسة ومسكن ابن السنوسي ويحيط بهذه الأبنية مساكن الاخوان والطلاب والعمال . وكان فيها أيضاً غرف للضيوف ، ومساكن للأرقاء (٦) ، ومطابخ ، وآبار ،

١ - احمد حسنين في صحراء ليبيا .

٢ - بريتشارد ص ١٥ .

٣ - بريتشارد ص ١٥ .

٤ - الصادق المؤيد ص ٦٨ .

٥ - الاشهب ص ٤٦ .

٦ - لعل في الفقرة التي تبدأ بالسطر التاسع صفحة ١١٨ ما يلقي الضوء على هذه الكلمة .

وأفران وصهاريج الماء ، ومعاصر .^(١) ويحدثنا أحمد الشريف كيف جرى العمل في بنائها وينقل عن عقيلة الزوي توجيهات ابن السنوسي للاخوان أثناء العمل فيقول : « قال رضي الله عنه لسيدي عقيلة : أنتم جميعاً أم قسمتم؟ فقال : قسمنا . فقال : كل ثلث يعطي للزاوية ثلاثمائة ويغرس سبعمائة غرسة . وقال رضي الله عنه : أنتم كم عرش فقال ستة عروش . فقال : كل عرش يخرج عشرة رجال الحملة ستون يحرسون الزاوية وفي العام الذي بعده تبدل العشرة عشرة وهكذا، ويكون معهم خمسة أو ستة من الخيل تدور في البلاد بعد يوم أو يومين ويبنى السور ويكون مربعاً ويكون في كل جهة برج - وأشار بيده الشريفة إلى كيفية تربيعة - وتبنى الزاوية في وسط السور . وقال مخاطباً الحاضرين : الطير له عقل أم لا ؟ فقالوا : لا عقل له . فقال رضي الله عنه وهو لا يضع بيضه إلا فوق جبل شامخ حتى لا يلحقه ذيب ولا ثعلب ولا غيرها . وقال : اليربوع له عقل ؟ فقالوا : لا . فقال (ر) : هو يجعل في جحره طرباقة وهي النافقاء فإذا دخل عليه الحنش خرج منها . وقال : تلقونها أحسن المحلات إذا أتى الحنش الأسود عليها من هنا - ورفع رأسه وأشار بإصبعه السبابة من الشرق إلى المغرب .^(٢) تبدو لنا من هذا الحديث مقدرة ابن السنوسي في التنظيم وفي التطبيق ، فهو ينظم ويشرف على التنفيذ ثم هو يدعو ويرشد ويتجلى ذلك في القسم الأخير من حديثه عندما تحدث عن الطير واليربوع . . هذا ونستدل من حديثه على توقعه لغزو الأعداء . وتوقعه هذا هو الذي جعله يفكر بالكفرة التي تقع في أقصى الجنوب بينما يؤسس الجيوب . وقد ذكر عقيلة أن ابن السنوسي سأله مرة أثناء العمل عن الكفرة ثم قال : « لا بد لنا من زاوية فيها ، وإن لم تقيموا بها (يقصد قوم عقيلة قبيلة الزوية) نجد الذي يقيم بها وهم اخواننا

١ - الأشهب ٤٧ ، بريتشارد ص ١٧ .

٢ - أحمد الشريف، المخطوط ٣٠ .

تحولات الجغبوب بعد انتقال ابن السنوسي اليها من « واحة مالحة يأوي اليها الدعار واللصوص ولا تجسر القوافل أن تمر بها » كما قال ارسلان « الى مسجد أمان ومركز عبادة ومشرق أنوار . فغرس فيها الأشجار ونسق الجنان واستنبط العيون وتوسع في البناء وأسس مدرسة لتخريج مريدي الطريقة أجلس للتدريس فيها جلة العلماء . »^(١) ويجب أن لا نتوهم مع ذلك انها تجاوزت حدود قرية صغيرة . وقد ذكر بريتشارد أن عدد الاخوان والطلاب فيها كان عندما زارها الحشايشي أكثر من ثلاثمائة . كما ذكر الصادق المؤيد الذي زارها في عهد المهدي سنة ١٣٠٧ أن عدد سكانها كان لا يزيد عن خمسمائة من المقيمين دائماً يضاف اليهم خمسمائة آخرين من غير المقيمين ينزلون بها لمدد مختلفة .^(٢) كذلك نوه عن الحقول التي تحيط بها وهي ملأى بأشجار النخيل وتزرع فيها الخضروات مثل البامية والملوخية والنعناع .

وابرز ما يلفت نظرنا في الجغبوب بعد انتقال ابن السنوسي اليها انها أصبحت مركزاً علمياً بفضل مسجدها ومدرستها ومكتبتها التي أسسها ابن السنوسي . ولا شك في أن هذا العمل منه يدل على مدى وعيه في أساليب الدعوة ، إذ أصبحت المدرسة مركزاً لتعليم مريدي الطريقة وتخريج الدعاة . ويبدو أن ابن السنوسي شعر بضرورة تدريب المريدين على الدعوة وتزويدهم بالثقافة اللازمة لأداء مهمتهم ولبناء شخصياتهم ، كما رأى ضرورة توحيد مفاهيمهم وخصوصاً فيما يتعلق بالآراء التي ينادي بها . هذا ومن المتوقع ان يكون قد فكر في مشروعه هذا قبل قدومه الجغبوب بمدة حتى إذا ما استقر في

١ - ارسلان : ص ١٤١ .

٢ - بريتشارد ص ١٦ نقلاً عن دوفرييه . صادق المؤيد ص ٦٨ .

الجغوب نفذه .

وإذا كان تأسيس مدرسة الجغوب يدل على وعي ابن السنوسي فإن تأسيس مكتبتها يزيد في هذه الدلالة ويشير الى عقلية ابن السنوسي المستنيرة . ويجب أن نلاحظ أن الزمن الذي أنشئت فيه هذه المكتبة كان حوالي منتصف القرن التاسع عشر في فترة كان الجهل تخيم فيها على أكثر أبناء العالم الاسلامي .. كما يجب ان نلاحظ أيضاً قيمة وجودها وسط صحراء جيل سكانها من البدو . وقد بذل ابن السنوسي جهداً عظيماً في تأسيسها وتزويدها بأكثر عدد ممكن من الكتب الثمينة . فكان يرسل الموثوقين من الاخوان في بعثات جلب الكتب الجيدة . وقد مر معنا انه أرسل محمد بن الشفييع إلى الصحراء الافريقية ومعه رسالة الى حاكم فزان من أجل إحضار بعض الكتب . وقد ضمت هذه المكتبة من المجلدات حوالي ثمانية آلاف ويذكر الأشهب أنها كانت تضم قسماً كبيراً من المخطوطات النفيسة ، وأن الامام لم يترك بلداً إسلامياً إلا واستجلب منه الكتب .^(١) وكانت هذه الكتب في مختلف المواضيع ففيها الفقه والفلسفة والتاريخ والأدب والتراجم والجغرافيا والحديث والتفسير . وقد أحسن عدد من الاخوان الاستفادة منها ونمت نتيجة لوجودها ووجود المدرسة الحركة الثقافية في ذلك المجتمع السنوسي . والحق أن ابن السنوسي كان كما يقول بريشارد رجلاً واسع الثقافة وكاتباً بالاضافة الى كونه مولعاً بجمع الكتب^(٢). وإنه لما يؤسف حقاً ضياع جل هذه الكتب أثناء الاحتلال الايطالي .^(٣)

١ - الأشهب ص ٤٧ .

٢ - بريشارد ص ١٧

٣ - حدثني الملك ادريس كيف ضاعت هذه المكتبة . فذكر انه لما انتقل والده المرحوم السيد المهدي الى الكفرة نقل المكتبة معه حرصاً عليها . فعندما احتل الطليان الكفرة استباحوها لمدة ثلاثة أيام وهجم الجنود على الكتب ، وكادت تضيع بكاملها لولا أن أحد الاخوان هناك نصح أحد المسؤولين الايطاليين ان تحفظ الكتب في =

بعد أن استقر ابن السنوسي في الجغبوب التفت الى نشر دعوته في افريقيا الوسطى . فقد فكر بالأقوام الافريقية الوثنية منذ اول شبابه وهز في نفسه تقصير المسلمين في تبليغها دعوة الإسلام ، وهدى الى الصراط المستقيم بينما يتوالى عليها المبشرون النصارى من كل جانب . ويرى بريتشارد أن تحول ابن السنوسي الى الجغبوب كان له صلة بتصميمه على تحويل التبشير بدعوته الى الجنوب . وذلك لأن جل سكان الصحراء من الوثنيين ولأن دعوته كانت بلغت حدها الأقصى في الانتشار في شمال افريقيا .^(١) وهذا تفكير صائب لأن الاقوام الوثنية كانوا ارضاً خصبة لتزرع فيها السنوسية بذور الإسلام .

وقد عمل ابن السنوسي على الاستفادة من القبائل البدوية العربية التي تعيش في برقة وطرابلس وتعامل في التجارة مع وثنى افريقيا لنشر الدعوة هناك . وفي أثناء اقامته في الجغبوب قام بنفسه بالتجول في الصحراء الممتدة جنوبها وأمر بتأسيس عدد من الزوايا والآبار ، وهذا واضح من حديث احمد الشريف عن رحلة عمه المهدي حيث يذكر بعض الاماكن التي مروا بها والتي عرفها ابن السنوسي قبلهم . فهو يقول إنهم بعد خروجهم من الجغبوب «نزلوا بمحل يفترق منه درب السانية ، والسانية بير يسمونه العرب بهذا الاسم والاستاذ هو الذي أمر بحفره . (أي ابن السنوسي) . كما يذكر انهم مروا بقارة اطراد وأمامها محل

=متحف بنغازي أو أي مكان آخر، فأعجب المسؤول بالفكرة وتم نقل الكتب الباقية إلى بنغازي . ثم نقلت عند قيام الحرب الثانية الى صلق . وقبل أن يخرج الطليان شب حريق فيها يظن انه مدبر أتى على جزء آخر منها . هذا وقد بقيت منها كتب في مكتبة الاوقاف في بنغازي . ونقلت منها أخيراً الى مكتبة الجامعة الاسلامية في البيضاء . وقد اطلعت على مئات المجلدات الثمينة فيها ركلمها مختومة بختم ابن السنوسي والمهدي .

١ - بريتشارد ٢٤٠

منخفض قال فيه الاستاذ الجدة : أن هذا المحل مأوّه قريب ومن عنده تنعطف الطريق للأفرد من جهة اليسار . (الفرد هي الرمال الكثيرة) . ثم هناك ثنية الحلفاية ووادي قطمير وفيه زاوية أسماها ابن السنوسي وعمـل في بنائها اثنان من الإخوان أحدهما من الحجاز والآخر كان ملازماً لابن السنوسي ، ثم هناك زاوية فازربوا وهي أول وادي الكفرة وزاوية الجوف وقد أمر ببنائها وقال هي المقصود ويأتي فيها الخير الكثير . (١) وقد سبق أن ذكرنا ان ابن السنوسي أثناء بناء الجغبوب كان يفكر في بناء زاوية بالكفرة وأنه حدث عقبة الزوي وطلب منه ان تكون قبيلته زاوية هناك ، وقد تحقق ذلك . كما عملت هذه القبيلة التي كانت على معرفة بقبائل الصحراء الوثنية في نشر الدعوة وعملت معها قبيلة المغاربة فحققوا نجاحاً لا بأس به .

وانتشرت السنوسية في تلك المدة في وادي علي يد اميرها محمد الشريف الذي تعرف على ابن السنوسي وصادقه أثناء إقامته الأولى في مكة . ثم عندما أصبح محمد الشريف سلطاناً عام ١٨٣٨ قام بنشر الدعوة في بلاده . كذلك عمل ابن السنوسي بذكائه على إعداد عدد من الزوج للتبشير في الصحراء بين القبائل الوثنية . ويذكر أكثر من مؤرخ أنه اشترى قافلة من العبيد كانت في طريقها من وادي الى الجغبوب فحرر أفرادها وقام بتدريسهم في الجغبوب ثم اعادهم لبلادهم فكانوا خير داعين (٢) .

ولم يقتصر توسع الدعوة على الجنوب بل شمل أيضاً ليبيا والحجاز . ففي ليبيا تم إنشاء عدد من الزوايا في مصراته واورفلة ومزدة وحرابة ومرزق وزويلة وقطرونه . ، وكان يشرف على كل زاوية واحد من أفاضل الإخوان . أما في الحجاز فيذكر المؤيد أنه زاد عدد الزوايا بعد انتقال الشيخ الى افريقيا بفضل نشاط وكلاء الزوايا . من ذلك زاوية في رباح على ساحل البحر الأحمر . وزاوية في وادي فاطمة على بعد ثلاثين كيلومتراً من مكة ، وزوايا المضيق

١ - احمد الشريف، المخطوط .

٢ - انظر دوفريه ١٩٠١٨ شكري ٣٩ .

وأصفان وايان في وادي الرباح . هـ (١) وقد كان ابن السنوسي على صلة مستمرة
بوكلاء هذه الزوايا .

استقدام ولديه من الحجاز

وعمل ابن السنوسي أثناء إقامته في الجغبوب على استقدام ولديه محمد المهدي
ومحمد الشريف من الحجاز حيث كانا يتلقيان العلم . فلما حل ابن السنوسي
بالجغبوب هـ أمر أحد الإخوان وهو السيد عبد الرحيم - كما يروي احمد الشريف
- بالرجوع الى الحجاز في تلك السنة للاتيان بالسيد المهدي . فتوجه سيد عبد
الرحيم وحج وخرج بالسيد المهدي من مكة الى جدة في آخر ذي الحجة (من
سنة ١٢٧٣) ونزل في بيت مصطفى فاضل الحضرمي وهو تاجر محب للاستاذ
محبة قوية .. وارتحلا من جدة قاصدين السويس في مركب شراع ولم يتيسر لهم
ريح يسير بها فوصلوا طور سيناء على خمسة وعشرين يوماً من جدة بعد أن مرا على
الوجه وحوراء . ثم نزل الاستاذ العم ومعه سيد عبد الرحيم وسيد محمد الغماري
بالطور ليسافروا برأ الى السويس .. ثم اتجهوا الى سيوة وانضم اليهم ركب من
حجاج سيوة العائدين . ثم وصلوا الجغبوب ولما قام الإخوان الذين بها صحبة
الاستاذ بالبارود والفرح والسرور والاستاذ واقف على السطح ينظر اليهم . .
ثم دخل العم على الاستاذ الجدد رضي الله عنه فوجده جالساً على سريره مبتسماً
فسلم على يديه وركبته فسأله عن حاله وحال قراءته فاجابه بطيب الحال
وحفظه القرآن فازداد سروراً... وكان ذلك في شهر المولد من سنة ١٢٧٤ هـ (٢)

كان اهتمام ابن السنوسي بابنه المهدي عظيماً ، وكان ينظر اليه لا باعتباره ابناً
فحسب بل بوصفه معقد آماله في متابعة حمل الدعوة من بعده . ويلاحظ ان

١ - الصادق المؤيد ص ٧٥ .

٢ - احمد الشريف المخطوط ٨٦ .

ابن السنوسي كان في ايامه الأخيرة شديد الاهتمام بتدبير أمر الدعوة لتستمر بعد وفاته . وقد وصل نتيجة دراسته للأوضاع السائدة بين المريدين الى ان المهدي سيكون خليفته المرضي عنه منهم . ولكن حيث ان المهدي كان صغيراً ، قد تقف منه عقبة في تسلمه رئاسة الحركة لذلك شعر ابن السنوسي بضرورة ابرازه بينهم وتعزيز مكانته . وقد ظهرت في تلك الفترة أقوال في مهدويته ، ينسب أكثرها لابن السنوسي نفسه . مما يدل على أن ابن السنوسي قال في آخر سنوات حياته بمهدوية ابنه المهدي . وقد نقل احمد الشريف عنه انه قال « لي ثلاث سنوات وانا عائش في ظل المهدي »^(١) . كما قال في مرضه الأخير « ما خرجنا من الدنيا إلا استحيينا من نور المهدي »^(٢) . وعندما سأله زوجته لماذا اسمى ابنه المهدي قال : « نرجو الله ان يكون هو الإمام المنتظر »^(٣) . ويفهم من كلام احمد الشريف ان هذه الفكرة وجدت بذورها عند ابن السنوسي قبل ولادة المهدي وإبان اقامة ابن السنوسي الأولى في الحجاز فهو يحكي « أنه كان جالساً ذات يوم مع عثمان المرغني فحلف له بالطلاق ان سيد احمد بن ادريس هو الامام فنهاه الاستاذ (ابن السنوسي) عن الخوض في ذلك فتغير المرغني من هذا النهي . فقال رضي الله عنه الآن يمشي لسيدي احمد يكدر خاطره عليّ فأرسل بالمشي الى سيد احمد قبل ان يسبقه المرغني . فحكى له ما جرى فقال سيد احمد الامام اسمه محمد وانا اسمي احمد والامام المهدي صغير السن وانا اليوم جاوزت السبعين لكن هو من جماعتنا »^(٤) . ثم يحكي احمد الشريف عن سيد محمد شمو « ان سيد احمد بن ادريس قال لو يعلم الناس السر الذي في اخينا محمد بن السنوسي لتضاربوا عند بابه بالسيوف من اجل المزاحمة في الدخول . ثم قال السر الذي

١ - أحمد الشريف المخطوط ٨٧ .

٢ - « « « ٨٧ .

٣ - « « « ٨٨ .

٤ - « « « ١١٨ .

يعنيه هو السيد المهدي^(١). فهذا الذي يحكيه أحمد الشريف يدل على ان التفكير في مسألة المهدي كان موجوداً عند الناس في تلك الفترة ، وأن ابن السنوسي فهم من اشارات استاذة أن المهدي سيكون من ابنائه . واغلب الظن انه تعهد هذا الحلم في نفسه لأسباب كثيرة تابعة من تحرقه على استمرار الدعوة ونجاحها ، فنتج عن ذلك اعتقاده في صحته . هذا بالإضافة إلى انه رآه وسيلة جيدة لرفع منزلة ابنه في نظر الاخوان ، وتشجيعه للقيام بدوره . ولو أننا نميل استناداً لما رواه أحمد الشريف إلى القول بأن جانب الاعتقاد في مهدوية المهدي كان كبيراً عند ابن السنوسي . ومع ذلك فإن المهدي فهم قول أبيه على أنه مجرد تشجيع . وقد أورد أحمد الشريف في معرض حديثه عن المصافحة حديثاً رواه عن عمه المهدي قال : « ورواية المصافحة أن سيدي الوالد صافح الإخوان سنة خمس وسبعين بعد المئتين والألف يوم عيد الفطر . ولم أقدر على طلبها حياء منه رضي الله عنه ، واستصغاراً لسني ومرتبقي عن ذلك . فدخلت عليه وصرت أكبس اليدين الشريفتين ولما وضعت يدي على اليد الشريفة نويت بها المصافحة فتكلم إذ ذاك رضي الله عنه بكلمة لا يعتقد صحتها على ظاهرها إلا من لا يملك أدنى عقل قائلاً مخاطباً لمن كان معي : نحن من جماعة المهدي وهو أعلى منى مقاماً عند الله . فقال له الحاضرون : أهو من جماعتك أم أنت من جماعته ؟ قال رضي الله عنه : بل نحن من جماعته ، ويعلق المهدي « وأنا ساكت خجل وكانت أيام شتاء وما قمت من بين يديه الا وثوبي قد ابتل عرقاً من الحياء ولا شك أن هيئته كلها فيما يعود نفعه على المسلمين ومثل ذلك من يريد ادراك ناقته فيوقف لها برأ لتدر الحليب ثم قال : إن الاستاذ (ر) هذه عادته مع القاصرين ينهضهم بمثل هذا القول ولو تركهم على ما يرى الناس من حالهم كانوا شيئاً لا يعاب به ولكنه أعلى الله مقامه يعلي مقام من لا مقام له حتى يتوهم الانسان في نفسه ويتوهم فيه غيره من المنغلين انه في هذا المقام . وكنت كلما سمعت منه شيئاً مثل هذا أقول يريد

رضي الله عنه اختبار عقلي ، ^(١) فهذا الحديث يقطع بأن المهدي لم يأخذ الكلام على ظاهره ، وأنه فهم غرض والده منه على أنه يريد رفع منزلته وإعلاء مقامه بين الاخوان وتشجيعه .

شعر ابن السنوسي في السنة الأخيرة من حياته بقرب أجله فاهتم باستقدام ابنه الثاني محمد الشريف من مكة فأرسل إليه من يأتي به . ويبدو من رسالة له تاريخها ١٣ محرم ١٢٧٥ أنه نوى السفر بنفسه إلى مكة في تلك الفترة لوصول أخبار سيئة عن مكة وعن طرابلس وجاء في الرسالة قوله : « غير أنه وردت علينا أخبار عن ناحية طرابلس بأنهم في خوف شديد أمن الله روعة المسلمين ، وأيضاً بلغنا من ناحية العقبة أخبار بأن مكة أخذت ومنع الحجاج من الحج ولا ندري هذا صحيح أم لا . وحيث سمعنا بهذا لا يسعنا إلا التوجه لتلك الناحية لكون الأهل والعيال هناك . ولا ندري إذا كان الأمر صحيحاً من الآخذ لها المسلمون كعسير ولا النصارى نسأل الله أن يجعل ذلك كذباً » ^(٢) . ويظهر أنه تبين عدم صحة هذه الأخبار لذلك اكتفى بإرسال من يأتي بابنه .

« وخرج محمد الشريف في ركب عظيم من أشرف مكة قاصدين المدينة ثم التوجه إلى ينبع ومنه إلى الحوراء ، فلما وصل بدرأ أخذ غدرية صغيرة وصار يحرك فيها فانطلقت منها رصاصة أصابت كتفه فأتوا بالأطباء .. فأخرجوها بوضع الأمواس في النار حتى تحمر ثم يقذفون بها .. ومكث ببدر مريضاً أربعة أشهر .. وأرسل الاخوان الذي معه اجوبة لوالده يخبرونه بما قدره الله وقضاه من الاصابة بالرصاصة ببدر وأنهم مقيمون معه ومجتهدون في معالجته .. وأرسلوا له الرصاصة التي أخرجوها من كتفه ... » ^(٣) وهكذا اضطر الركب للتأخر . ثم أرسل إليهم ابن السنوسي بعد انتظار قصير بالقدوم وكانوا بالحوراء على شاطئ

١ - أحمد الشريف ، الأنوار القدسية ٣٢ .

٢ - مجموعة الشيخ منصور المحجوب . الرسالة موجهة من ابن السنوسي لمصطفى المحجوب .

٣ - أحمد الشريف المخطوط ٨٩ .

البحر الأحمر في آخر رمضان .. فارتحل محمد الشريف منها ثاني من شوال وركب البحر إلى بلدة صغيرة تسمى الوجه ثم رجع إلى البحر ونزل بالقصير ومنه مشى بالبر إلى أن وصل بحر النيل ومنها سار إلى سيوة ومنها إلى جغبوب .. وفي أثناء ذلك كان ابن السنوسي متشوقاً لرؤيته يقول لأصحابه « ابطأ علينا هذا الولد » ويبين سبب استعجاله في استقدامه فيقول « نحن مرادنا نجتمعها (ولديه) ونتركها مع عمران يقرأون العلم ونسافر .. » وقد عني بالسفر الموت والانتقال إلى الحياة الأخرى . « ووصل محمد الشريف الجغبوب في آخر يوم من ذي الحجة سنة خمس وسبعين ومعه جمع كثير من أهل سيوة .. » وأخبر ابن السنوسي بوصوله . وكان ذلك اليوم يوم فرح وسرور انطلقت فيه البنادق . ودخل الابن على أبيه فقبل راحتيه ورأسه ورجليه (١) .

ومرض ابن السنوسي فزاد شعوره بدنو أجله . ويلاحظ انشغاله في تلك الفترة على مسألة خلفه وحرص على الاطمئنان حولها . ويروي أحمد الشريف عنه انه قال في مرضه الأخير « الصدر .. ملآن .. أين نفرغه .. » وكان أحمد الريفي أمامه فقال : يا سيدي ، هل هو سيدي المهدي ؟ فقال له : لا . هذا غني عنا فما لنا عليه جميل فقد اعطاه الله ورسوله . (٢) وعمل ابن السنوسي على التمهيد لخلافة ابنه المهدي له بين القبائل المختلفة ورأى منهم استجابة . وقد قال لبعض العرب مرة « مرادنا السفر والذي نخلفه لكم هل تسمعون كلامه أم لا ! فقال له : يا سيدي إذا كان من أولادك الناس كلهم تتبع وإذا كان من أولاد الغير فبيننا من يتبع وبيننا من يخالف . فقال رضي الله عنه : هذا المحل لا يزال عامراً بأبناء الصلب والصدر إلى يوم القيامة » (٣) .

واشتد عليه المرض الذي أصابه في شهر شعبان ١٢٧٥ حتى صار يغيب عن

١ - أحمد الشريف المخطوط ٩١ .

٢ - « » « » « » ٩١ .

٣ - « » « » « » « » ٩٢ .

احساسه ، وكان يقول : أهل الله حملونا شيئاً كثيراً لو نزل على الجبال الراسيات لما اطاقته ، ^(١) ثم ارتفع بعض ذلك المرض منتصف محرم عام ست و سبعين ثم تزايد عليه الألم والأسقام وصار يغيب أحياناً ويفيق أحياناً إلى أن دعاه مولاه يوم الأربعاء تسعة من صفر الخير بعد طلوع الشمس ^(٢) . وهكذا انتقل ابن السنوسي إلى جوار ربه .

وقبل الدفن اجتمع الإخوان في المسجد يوم الخميس وقام فيهم عمران بن بركة خطيباً فألقى كلمة جامعة قال فيها :

بسم الله الرحمن الرحيم . أما بعد .. فأصدق الحديث كتاب الله تعالى وخير الهدى هدى سيدنا محمد (ﷺ) وشر الأمور مستحدثاتها وكل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار .

حمداً لمن قضى على جميع العباد بالموت وسدد سهمه للإصابة في جميع الوقت فلا حيف عن سلوك سبيله ولا مناص ولا محيد عن الوقوع في شركه ولا خلاص ، فلم ينج منه أمير ولا وزير ولا غني ولا فقير ولا شريف ولا وضيع ولا دني ولا رفيع ، حكم بذلك على سائر رسله وأنبيائه وأهل حضرته من أصفياه وأوليائه وعلى الموت نفسه بعد إبقاء المقادير بالموت فلا محيد عنه ولا فوت وجعله منة يفتدى بها من اسرار الأكدار وجنة يتقى بها من سهام الاغترار ، وصلاة وسلاماً دائمين مصحوبين باهداء كمال الرحمة في كل وقت وحين إلى قطب دائرة الأنس وترجمان حضرة القدس محمد المحمود في رياض تلك الحضرات والموصوف بأوصاف الكمالات في جميع الأرض والسموات وعلى آله الأخيار واصحابه الأطهار وبعد :

فلما من الله على أهل هذا القرن الثالث عشر الذي هو من شر القرون

١ - أحمد الشريف المخطوط ٩٣ .

٢ - » » » » » .

الموعد بشدة الفساد والجهل والفتن حق تعود منه السلف الصالح أن يدركوه ومع مالدعهم من العلم والتقوى خافوا الفتنة بعث سلالة نبيه وخليفته على أمته في عصره المبشر بالسلامة والنجاة من اقتدى بمثله وبأذياه تعلق ، بدلالة قوله عليه السلام « أهل بيتي كسفينة نوح من ركب فيها نجا ومن تخلف عنها غرق » ألا وهو حافظ العصر وقطبه وخلاصة الدهر وفجره شيخ الاسلام وخاتمة الأعلام انسان عين الوجود وبدر السعود المتبرك به شرقاً وغرباً والمتخذ حبه وسيلة وقرباً ذو المناقب الفخيمة الذي تضيق عن حملها الدفاتر ويمعجز عن ضبطها كل بليغ ماهر ، 'معني الزمان على الاتيان بمثله ومحنت الحالفين بظهور شبهه كما قيل :

حلف الزمان ليأتين بمثله إن الزمان بمثله لبخيل

استاذنا الأعظم وملاذنا الأكرم وولي نعمتنا الأفخم أبو المكارم فيض الفتح القدوسي سيدي ومولاي سيد محمد بن علي السنوسي الخطابي الأدرسي رضي الله عنه وارضاه وجعل الجنة منزله ومشواه وجعلنا ممن أحبه وولاه بجرمة نبيه ومصطفاه ﷺ وكرم وعظم . فحيث سبقت له من الله سابقة السعادة وخص من بين أقرانه بالفضل والسيادة وتوجه بتاج المجد والمهابة وأسرى به لسماء العرفان وراثته لجده سيد ولد عدنان فأخلع عليه خلع الرضوان وأسرى به لسماء العرفان وأكرمه بلطايف الإحسان وأثاه الأذن الجازم في إرشاد الأنام وأخذ منه العهد والميثاق في ذلك وأخاف على نفسه من إصابة الفتنة إن لم يسلك تلك المسالك فلم يسمعه إلا المبادرة لأمر الحكيم العليم . قال عزم من قائل : فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم . فقام رضي الله عنه مشعراً عن ساق الجد لتبليغ ما عهد إليه وتعليم العباد من علوم مالدیه وإيقاظهم من الغفلات وانقاذهم من الحفر النارية والورطات لسبل السلامة والخيرات ، فارتكب الأخطار وكابد مشاق الأسفار لأجل إصلاح البلاد والعباد وارشادهم إلى طرق السداد والرشاد فلم يركن إلى ما فيه راحته وهناه إيثاراً لطاعة مولاه على هواه فصار يحدد معالم الدين ويحيي آثار سيد المرسلين حيث ما حل ، كأنه

في تعمير البقاع الميتة والقفار الخالية ودق إذ هطل فكفل رضي الله عنه الملة الإسلامية بعد تيتها ونشر أعلام الحنيفية بعد انطوائها فتجددت بحمد الله الطريقة المحمدية والسيرة الأحمدية بعد انطباس آثارها وخبو أنوارها في جميع الأقطار . وطلعت شمس هديه في سماء العقول فاضمحللت الاغيار ، وشاع ذكره في الآفاق شيوع الشمس رابعة النهار ، وخلف في غالب الأقطار سيما الحرمين الشريفين وغيرها من القرى والمدن والأمصار من ينوب في إيصال الخير إلى أمة النبي المختار بتعليم الكتاب والسنن والآثار ، فلما تجز الأمر الموعد ونفذ الأجل المحدود نزل به رسول سيده ومولاه وعلم انه لا بد من الاجابة للقاء . والحال انه رضي الله عنه توالى عليه فيوض تجليات الأحسن من فيض مواهب الامتنان وامتزج الجمال بالجلال من عظيم سطوات تجلي ذات الملك المتعال ، مصحوباً بالتأييد والرعاية والتسديد وكثرت الآلام بفيوض رضوان الملك العلام آوى إلى كهف الامتثال للآمر بالوصية في ذلك وان كان دأبه ذلك ولم يزل عليه ولا يزال وهو قوله عليه السلام : ما حق امرئ مسلم له شيء يوصي به يبيت ليلتين إلا ووصية مكتوبة عنده ، فهرول لنيل سره وأوصى جميع مرديه وآله ومن تعلق بأذياله بالاشتغال بكتاب الله وسنة رسوله ﷺ وآله وأصحابه ، والعمل بها في الجليل والحقير والقليل والكثير ، وملازمة التقوى والديانة والمثابرة على العبادة وحفظ المروءة والصيانة والاخلاص في كل الأعمال والتجافي عن اتباع الهوى وسيء الخصال . قال رضي الله عنه : لا شيء أوصي عليه لهم عندي من ذلك ، فهو عين مطلبي ومأربي ومقصدي ومرغوبي وديدني في حركتي وسكني ولم أزل عليه في يومي وأمسي ولا أزال عليه إلى حلول رمسي متمثلاً بلسان حاله وقاله بقول الشاعر :

أهم بسعدى ما حيت وإن أمت أوكل سعدى من مهم بها بعدي

راضياً رضي الله عنه بحريات الأقدار سارحاً في بحار الرضا في كل جزء من أجزاء الليل والنهار متلذذاً بذلك غائباً عن الشعور لآلام التي هنالك متمثلاً بقول الآخر :

يا من يبشرني بقرب لقاء أعطيه من فرط السرور رداء

جزاه الله عنا وعن كافة أمة النبي خيراً .

اللهم روح روحه و قدس سره ونور ضريحه وطيب مضجعه وعطر شعره
وأعل درجاته وضعف حسناته وكثر مثوبته . اللهم افض عليه من برك ولطفك
وجودك وكرمك وانعامك ورحمتك وإحسانك وامتنانك وافتح عليه أبواب جناتك
وأنزله في سرادقات عزك وحضائر قدسك وزوايا انسك مع الذين أنعمت عليهم
من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين . ونسألك اللهم بالوسيلة العظمى سيدنا
محمد ﷺ أن تجعل ثواب ما قرأناه وبركة ما قلناه في صحيفته ، وتدخل ذلك
عليه بالروح والريحان والمغفرة والرضوان ، واجعله بزيادة الرضا منك عليه .
وأن تجعل تأييد الدين وتماحه على لسان ويد نجمه الطاهر وفرعه الزاهر وارثه
الماهر ، سيدي ومولاي السيد محمد المهدي وصنوه المنيف وشقيقه سيدي ومولاي
السيد محمد الشريف ، ويحبر بها صدع الدين ويلم بها شعث المسلمين ويصلح بها
افئدة الاتباع والمريدين انه ولي ذلك والقادر عليه . وارض اللهم عن شيخه
وشيوخه وشيخه وكافة مشائخه وآبائه واجداده وكافة الأولياء من عبادك وزددهم
شرفاً وتعظيماً . اللهم انا وقفنا ببابهم متوسلين بهم إليك في قضاء حاجاتنا
ومهماتنا وانجاح طلبتنا وكفاية الشياطين من الجن والإنس ... وإزالة المحن عنا
وحصول المنن ، وكفاية اذية الظالمين والمتمردين والمعاندين واختم بخاتمة الخير
آجالنا فلا تخيبنا من نيل ما نرجوه ونؤمله ولا تردنا صفر اليد وانجز آمالنا فاقبل
جميع مسائلنا واجعلنا محفوظين ببركتهم ملحوظين بعنايتهم مكتوبين في
ديوان عبادك الصالحين الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون . واغفر لنا ولوالدينا
ولمشايخنا ولإخواننا ولكل من حضر مجلسنا وأمن على دعائنا ولكل من أحسن
إلينا وللمؤمنين والمؤمنات انك مجيب الدعوات . ربنا تقبل منا انك أنت
السميع العليم . ربنا آتتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار .
ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلاً للذين آمنوا

ربنا انك رؤوف رحيم . ربنا اتمم لنا نورنا واغفر لنا انك على كل شيء قدير .
وصل اللهم على عين فخر الحقائق الوجودية المطلقة اللاهوتية ومنبسط الدقائق
اللطيفة المفيدة الناسوتية سورة الجمال ومطلع الجبال مجلى الألوهية وسر اطلاق
الأحدية عرش الاستواء الذات وجه محاسن الصفات مزيل برقع حجاب ظلمات
اللبس بطلعة شمس حقيقة كنه ذات الأنفس عن وجه تجليات الكمال الإلهي
الأقدس كتاب مسطور جمع أحدية الذات الحق في رق منشور تجليات الشؤون
الإلهية المسمى كثرة صورها بالحق جانب طور الحقائق الروحية الأيمن المكلم منه
موسى النفس بأنا الله لا إله إلا أنا في حضرة القدس يا كامل الذات يا جميل الصفات
يا منتهى الغايات يا نور الحق يا سراج العالم يا محمد يا أحمد يا أبا القاسم جل كمالك
أن يعبر عنه لسان وعز جمالك أن يكون مدرك الإنسان وتعاظم حنانك أن
يخطر في جنان صلى الله سبحانه عليك يا رسول الله يا مجلى الكمالات الإلهية
الأعظم . اللهم صل عليه وعلى آله وأزواجه وذريته بكمال أحدية ذاتك
وصفاتك وصل على جميع الأنبياء والمرسلين والملائكة والمقربين واحشرنا معهم
يا أرحم الراحمين . اللهم اجعلنا من المستسلمين إليك الواقفين بين يديك الدائمين في
طاعتك وطاعة رسولك اللهم إن كنت لنا قبل أن نكون لأنفسنا فكن لنا بعد
وجودنا كما كنت قبل وجودنا وألبسنا ملابس لطفك وأقبل علينا بحنانك وعطفك
وأخرج ظلمات التدبير من قلوبنا وأشرق علينا نور التفويض في أسرارنا واشهدنا
حسن اختيارك لنا حتى يكون ما تقضيه فينا وتختاره أحب إلينا مما نختاره
لأنفسنا . اللهم كما تفضلت علينا بيجودك وكرمك وإحسانك بالإيمان بك وبرسلك
وبمعرفة هذا السيد العظيم وصحبته والدخول تحت ولاية نظره وحجره فأتمم
علينا ذلك برضاك الأكبر الذي لا سخط بعده وبغذاك التام الذي لا فقر بعده
وبعزك الدائم الذي لا ذل بعده وكن لنا وإخواننا حيث ما كنا وحيث ما
حلوا واغفر لنا ولهم ولوالدينا ووالدهم ولجميع المسلمين وانصر ولاة الأمر من
المسلمين واهدنا وإياهم لاتباع سيد المرسلين واجعل دائرة السوء على أعدائك
الكافرين وانصر جيوش المسلمين وعساكر الموحدين عليهم يا خير الناصرين

سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين» (١).
وكتبدي من هذه الكلمة نظرة اتباع ابن السنوسي إليه ، فهو - كما رأوه -
مرشد أرسله الله لإرشاد الأنام في عصر اشتد فيه الفساد والجهل والفتون ، ومجدد
لمعالم الدين لم يأل جهداً في القيام بدوره ففشر دعوته في القرى والأمصار وترك
من ينوب عنه في إيصال الخير إلى الناس . وقد جاء وهو من نسل الرسول ليدعو إلى
التمسك بالكتاب وسنة الرسول .

ويمكننا أن نلاحظ من حديث ابن بركة عن القرن الثالث عشر شعور الناس
بفساد العصر وخوفهم من فتنة وتطلعهم لمرشد يأخذ بأيديهم إلى سواء السبيل .
كما يستبين لنا من حديثه عن وصية ابن السنوسي الأساس الذي قامت عليه الحركة وهو
الاشتغال بكتاب الله وسنة الرسول . ويبدو من الدعاء لولديه محمد المهدي ومحمد
الشريف أن الاقباوع نظروا لها باعتبارها معقد الآمال في اتمام العمل الذي
بدأه أبوهما .

١ - أحمد الشريف ، المخطوط .

الفصل الثالث

شخصية ابن السني وأفكاره

لفهم الحركة السنوسية ينبغي علينا فهم أفكار ابن السنوسي . والسنوسية تتألف من شقين : الفكرة والطريقة ، وكلاهما تابع من شخصيته .

ولقد ألف ابن السنوسي عدداً من الكتب ضمنها آراءه في عدد من المواضيع ، ودراسة هذه الكتب تفيدنا في معرفة أفكاره وفهمها . وهذا ضروري لفهم الحركة السنوسية .

كتبه

لا نستطيع أن نحصر بدقة عدد الكتب التي ألفها ابن السنوسي ، ذلك أن بعضاً منها طبع ، وبعضاً آخر لا يزال مخطوطاً ، كما أن بعضها الثالث فقد . وإن من المهم جمع هذه الكتب وحصرها لأخذ فكرة دقيقة عن صاحب الدعوة السنوسية . وقد قام الدكتور محمد عبد الهادي شعيرة بإجراء بحث عن « سيرة السنوسي الكبير وفقد المصادر »^(١) تناول فيه حصر مؤلفاته فخطا في ذلك خطوة كبيرة ، نستشعر فائدتها عند ملاحظة اضطراب مؤرخي السنوسية في ذكر الكتب التي ألفها ابن السنوسي . فزيادة يذكر أن « السنوسي الكبير كتب تسعة كتب أحدها كان شعراً »^(٢) ويذكر الأشهب لابن السنوسي ثمانية كتب مطبوعة وتسعة لم تطبع .^(٣) أما شكري فيذكر اسماء خمسة كتب مطبوعة وثلاثة لم تطبع .^(٤) وهذه الأعداد الثلاثة التي وردت تقل كثيراً عن

١ - نشر البحث في مجلة كلية الآداب في الجامعة الليبية المجلد الاول ص ١٨٩ .

٢ - زيادة ص ٧٣ .

٣ - الأشهب، السنوسي الكبير ٨١ .

٤ - شكري ص ٢١ .

٦ - رسالة المسلسلات العشرة في الأحاديث النبوية
١٣٥٧ مطبعة الشباب القاهرة .

٧ - رسالة مقدمة موطأ الإمام مالك .
الطبعة الأولى ١٣٧٤ مطبعة الشباب القاهرة .

٨ - شفاء الصدر بأري المسائل العشر^(١) (الأري : المعسل)
١٣٦٠ المطبعة المحمودية القاهرة

أما الكتب التي لم تطبع وورد لها ذكر في الكتب المطبوعة مما يؤكد وجودها
فهي :

١ - الشموس الشارقة في أسانيد شيوخنا المغاربة والشارقة . ورد ذكره في
« المنهل الروي » صفحة ٦ ويسميه ابن السنوسي « فهرستنا الكبرى » .
وورد ذكره أيضاً في هدية العارفين تحت اسم « الشموس الشارقة في
تراجم مشايخي المغاربة والشارقة » .

٢ - البدور السافرة في عوالي الأسانيد الفاخرة . ورد ذكره في (المنهل)
صفحة (٦) وهو فهرسة صغرى منتخبة من الكبيرة . وورد في هدية
العارفين بعنوان « البدور السافرة في اختصار الشموس الشارقة » .

٣ - الكواكب الدرية في أوائل الكتب الأثرية . ورد ذكره في « المنهل »
صفحة ٧ . وورد في هدية العارفين بنفس العنواين مجرداً من «ال
التعريف » . وهو كتاب يتناول ذكر الكتب التي درسها ابن السنوسي
وأسماء العلماء الذين أخذ عنهم . وقد ذكر مؤلفه ابوابه في كتابه
« المنهل » باعتباره سار على نهجه في تأليفه » .

٤ - سوابغ الأيد بمرويات أبي زيد : ورد ذكره في « المنهل » وفي هدية

١ - كل هذه الكتب ذكرها الاشهب في السنوسي الكبير ص ٨١ . وذكر الدكتور شعيرة
سنة منها، ص ١٩٦ .

العارفين . وموضوعه فهارس المشايخ الذين درس عليهم ابن السنوسي .
ويورد الأشهب بالاضافة الى ثلاثة من هذه الكتب (لا يذكر الكواكب
الدرية) اسماء كتب أخرى لم تطبع وهي :

٥ - رسالة جامعة في أقوال السنن وأفعالها . وهي منظومة وتوجد - كما
يقول الأشهب - بمكتبة الملك . ولا يرد لها ذكر في « هدية العارفين » .

٦ - هداية الوسيلة في اتباع صاحب الوسيلة . وهي منظومة وتوجد بمكتبة
الملك . وقد وردت في « هدية العارفين » .

٧ - طواعن الأسنة في طاعني أهل السنة . ويذكر الأشهب أنه لم يقف عليه
وإنما يستدل وجوده بورود ذكره في احد كتابات ابن السنوسي وعلى
السنة كثير من الاخوان . ولا يرد له ذكر في « هدية العارفين » .

٨ - رسالة شاملة في مسألتي القبض والتقليد . ويقول الأشهب انها موجودة
بمكتبة الملك . ولا ترد في « هدية العارفين » .

٩ - رسالة السلوك . ويقول الأشهب : انها موجودة بمكتبة الملك . وترد
في هدية العارفين بعنوان « منظومة السلوك .. » .

١٠ - شذور الذهب في محض محقق النسب . يقول الأشهب أن موضوعه
تاريخ أسلافه . ولا يذكر أين رآه . ولا يرد له ذكر في هدية
العارفين . (١)

وبالاضافة إلى هذه الكتب كلها يورد صاحب « هدية العارفين » أسماء عدد آخر
ينسبه لابن السنوسي . وعناوين الكتب التي يذكرها بالاضافة الى السابقة هي :

- ١ - ازاحة الاكنة في العمل بالكتاب والسنة .
- ٢ - اشراق الشمس السنة اليقينية على تراكم اعتراضات الاربعينية .

١ - الأشهب، السنوسي الكبير ٨٢ ، ٨٣ .

- ٣ - مواهب القيوم في تذييل روضة الفهوم .
- ٤ - بغية السؤل في الاجتهاد والعمل بأحاديث الرسول .
- ٥ - تحف المحاضرة في آداب التفهم والتفهم والمناظرة .
- ٦ - تحف المنيفة المشتملة على زبدة ما الجهابذة ببعض مذهب الإمام أبي حنيفة (هكذا) .
- ٧ - التحف الشريفة في أوائل مشاهير الامهات الحديثية .
- ٨ - رسالة الفلاح في الفتح والنجاح .
- ٩ - ربحانة الحبوب في عمل السطوح والجيوب .
- ١٠ - سيف النصر والتوفيق وغاية السلوك والتحقيق .
- ١١ - فحرم الأكباد في مواد الاجتهاد .
- ١٢ - قرة عين أهل الصفا في صلوات المصطفى .
- ١٣ - لوامح الخذلان على من لا يعمل بالقرآن .
- ١٤ - كتاب عصمة الرسل .
- ١٥ - مجموع مسانيد الإمام أبي حنيفة .
- ١٦ - مختصر بغية الطلاب في علم الانساب .
- ١٧ - مختصر مسند الإمام أحمد .
- ١٨ - مختصر المواهب البارية .
- ١٩ - الأصولية في العمل بالكتاب والسنة .
- ٢٠ - مفتاح الجفر الكبير .
- ٢١ - المواهب السرية في منتقى الأوضاع الحرفية .
- ٢٢ - نزهة الجنان في أوصاف مفسر القرآن .
- ٢٣ - رسائل في ختم الكتب الستة ومسند الإمام مالك والشافعي وشرح البسملة في اثني عشر علم وغير ذلك .^(١)

١ - هدية العارفين ص ٤٠٠ المجلد الثاني . مجلة كلية الآداب ص ٢٠٢ .

وهكذا يكون المجموع أكثر من أربعة وأربعين ما بين كتاب ورسالة، إذا صحت نسبة الكتب التي وردت في هدية العارفين إلى ابن السنوسي . ونحن لا نستبعد وجود مثل هذا العدد لأن حوالى نصفه موجود فعلاً وطبع بعضه، أما الباقي فعناوينها توحى بالعلاقة بينها وبين الأولى . كما أن معرفتنا بنشاط ابن السنوسي في التأليف وكتابة المختصرات تجعلنا نرجح نسبة هذا العدد من الكتب إليه .

مواضيعها

شملت هذه المؤلفات عدداً من المواضيع ، ولو أننا حاولنا تصنيفها لرأينا أن أكثرها يتناول مباحث فقهية وصوفية ، وهذا يتفق مع شخصية ابن السنوسي التي أبرز ما فيها الجانبان الفقهي والصوفي . كما أن فيها كتاباً أو كتابين يتناولان مواضيع تاريخية . ويظهر من عنوان إحدى الرسائل أن موضوعها في الرياضيات وهي التي عنوانها « ريجانة الجيوب في عمل السطوح والجيوب » . وقد مر معنا أن ابن السنوسي درس الرياضيات في فاس كما أنه علمها للاخوان ، وكان أحمد الريفي من المتعلمين منها - كما ينقل ارسلان عن أحمد الشريف - . وبين الكتب عدد لا بأس به يتناول مواضيع دينية مختلفة كآداب التفهيم والمناظرة ومختصرات لكتب أئمة المذاهب . ويلاحظ في هذه الكتب أن بعضها يتشابه إلى درجة كبيرة حتى يمكن وجود خمسة منها تتناول موضوعاً واحداً ، كما هو الحال في فهرسته الكبرى « الشموس الشارقة » ثم مختصرها « البدور السافرة » ثم « سوابغ الأبد » ثم « المنهل الرائق » ثم « الكواكب الدرية » . والمؤلف نفسه يشير إلى هذا التشابه ، الذي نلاحظ مثله كثيراً فيما كتبه مؤلفو ذلك القرن من المسلمين . ولعل لأسلوب ابن السنوسي التعليمي وقدرته لعسده من الطلاب علاقة في دفعه لكتابة المختصرات . وعلى أية حال فإن هذا التشابه يدفعنا إلى الاكتفاء باختيار نماذج من تأليفه تتناول المواضيع التي بحثها لنأخذ فكرة شاملة عنها .

المنهل الروي الرائق في أسانيد العلوم وأصول الطرائق

عنوان هذا الكتاب يشي بموضوعه ، فهو مرجع لأسانيد العلوم التي أخذها المؤلف عن أشهر علماء عصره وأجيز فيها ثم درّسها لطلابه وأجازهم فيها ، و مرجع للطرق الصوفية التي درسها مع ذكر تسلسل العلماء الذين علموه إياها وربطهم بمن سبقهم حتى نهاية السلسلة .

يقول ابن السنوسي في أول كتابه بعد الحمد « أما بعد : فقد وقع الاجتماع في بعض ما قدّر لنا من الرّحل حال الترحال من محل إلى محل بجماعة وافرة وعصابة فاخرة ذوي علوم زاخرة وخيم عاطرة ، فكم فيها من جهابذة نحارير وأئمة نقد فائق التحارير ما بين مريد السلوك الى عرفان مالك الملوك ، ومريد الأخذ والاجازة رائم التبرك بأسانيد من أجازة ، في أقطار واسعة برحايها الشاسعة منهم زمر بنواحي الأعراض وأطراف الجريد وآخرون بطرابلس الغرب وآخرون مراسلون من تونس وما حواليتها من البلاد .. وآخرون بالمعمور من زوايا برقة القافرة وآخرون بالبعض من كور مصر القاهرة .. فحصلت بيننا وبين من أمكن الاجتماع به منهم المؤاخاة الأكيدة والخلّة السديدة مع تواتر المزاورات ولذيد المحاورات .. فلتشوقت اذ ذاك انفسهم الزكية .. إلى الأخذ والإجازة بما لها من القوانين المستجازة فطلبوا لذلك من هذا العبد الحقير .. الإجازة والاخبار بجميع مروياته ... فاستخرت الله تعالى واجزتهم بجميع ما يصح لي وعني روايته ، وما حصل لي والمثمة لله تحقيقه ودرايته ... وأجزت كلاً منهم أن يجيز ... بالشرط المعتبر عند أهل الأثر .. » ثم يذكر ابن السنوسي انه احوال الأسانيد لرواياته على الفهارس الأربعين التي وصلت اليه من اساتذته ، وانه لعدم تيسر الاطلاع في وقت تأليفه على تلك الفهارس رأى أن يفصل لهم خصوصاً وأنه كان على جناح سفر . ثم يقول : « أخذت ما اشتهر تعاطيه من كتب المنقول والمعقول .. عن أئمة عظام .. منهم مغاربة ومنهم مشارقة ، ويبين أنه ذكر اسماءهم في كتب أخرى له . ثم يحدثنا عن مخطوط كتابه « الكواكب الدرية » والفصول التي

احتواها ، وأنه حذا حذو ذلك الكتاب في كتابه هذا . وبعد ذلك يبدأ برواية الأسانيد .^(١)

ويشتمل الكتاب عدا المقدمة والخاتمة على اثني عشر باباً ، يشتمل الأول على روايات أسانيد كتب الأئمة العشرة ، والثاني على بعض مشاهير السنن العشر ، فمشاهير المسانيد العشر فبعض مشاهير الصحاح الزائدة على الستة ، فبعض مشاهير المعاجم ، فبعض مشاهير المختصرات ، فبعض مشاهير كتب الأحكام ، فبعض مشاهير كتب السير والشهائل ، فبعض التفاسير الأثرية والتأويلية . أما الخاتمة فعن أربعين طريقاً صوفياً . وهو يذكر أن الأبواب التسعة الأولى استوفت ما ينبغي على مائة كتاب من مشاهير كتب الحديث ، وأنه أغفل ذكر نحو من مائة وخمسين أخرى في البابين التاليين خوف الإملال .

يهمنا من هذا الكتاب أنه يعطينا فكرة واضحة عن العلوم التي درسها ابن السنوسي ، والطرق التي تعرف عليها ، والعلماء الذين أخذ عنهم في الحالين . ويبدو من الكتاب أن اطلاع ابن السنوسي كان واسعاً حتى أنه أحاط بعلوم عصره التي كان للعلوم الدينية منزلة الصدارة بينها . كما يظهر جلياً أن دراسته جمعت بين الجانبين الفقهي والصوفي .

ونفهم من حديثه في المقدمة أنه بعد أن درس هذه العلوم قام بتدريسها في مختلف الأماكن التي حل بها كطرابلس وتونس والقاهرة وبرقة ، وهذا يؤيد ما ذكرناه في ترجمة حياته من قيامه بالتدريس في مختلف تلك البلاد .

الدور السنية في أخبار السلالة الإدريسية

ألف ابن السنوسي هذا الكتاب في التاريخ ، بالإضافة إلى الكتب التي ألفها عن العلوم التي درسها والعلماء الذين أخذ عنهم والتي يمكن اعتبارها من الكتب

١ - انظر المنهل الروي الرائق ص ٣ ، ٤ ، ٥ ، ٧ .

التاريخية ، ولا نجد في قائمة كتبه كتاباً آخر يماثله . وقد يكون لكتاب « مختصر بغية الطلاب في علم الأنساب » علاقة بالتاريخ .

موضوع هذا الكتاب هو تاريخ ملوك الإدارة الذين حكموا المغرب والدول التي أقاموها . وفي مقدمته يتحدث ابن السنوسي عن فضل علم التاريخ المشتمل على علم الأنساب ويورد أقوال العلماء والمؤرخين في هذا الصدد مبيناً أهمية معرفة النسب ذلك أن معرفة النسب ضرورة لاختيار الإمام ، كما أن للنسب اعتباراً حتى في الزواج عند الشافعية . ثم يذكر أسماء بعض من صنفوا في علم الأنساب من العلماء ، ويذكر ما ورد في الأثر عن علم التاريخ وفضل كتابته ، ونلمس عنده احتراماً لأهل البيت الذين يدور الحديث في الكتاب عن بعضهم . وهو يقول عن كتابه « كهذه الرسالة الموضوعة في نبذة سرية من أحوال بني صاحب الرسالة ذوي الفضل والحلالة والعسلا حائري قصب السبق في كل ملأ المسمى بالدرر السنية في أخبار السلالة الإدريسية وما في حكمها من السادات العلوية من له ولاية ودولة في الأقطار المغربية . » ويبين محتويات الرسالة « مشتملة » على مقدمة وست دول . الدولة الأولى الفاسية وما في إيايتها . الدولة الثانية التلمسانية وما في نواحيها . الدولة الثالثة الغمارية وما في حكمها . الدولة الرابعة السبتية وما في حكمها . الدولة الخامسة الأندلسية وما في حكمها . الدولة السادسة الصعراوية وما في حكمها . وسترى لكل واحدة بياناً شافياً على ما عند صاحب القرطاس والمغرب وما في العبر لابن خلدون التونسي وما في سلاسل الفصول لابن خلدون التلمساني وما عمدة الطالب لابن عنبه . »

ويتولى ابن السنوسي بعد ذلك سرد أخبار هذه الدول ويتطرق لفتح العرب للمغرب وكيفية قدوم إدريس الأكبر إليه . ثم يختم حديثه بذكر أسماء حكام المسلمين من عهد الراشدين حتى المائة الثانية عشرة .

ولا عجب أن يهتم ابن السنوسي بتاريخ الإدارة ويدونه ، ولقد ذكرنا أن من العوامل التي أثرت عليه كونه من سلالتهم . ونحن نلمس عنده في مقدمة

مكتابه اعتقاداً بوجوب كون الأئمة من قريش حيث يورد كلام الماوردي في الأحكام السلطانية إذ يقول : « حكي أن الاجماع على كون الإمام قرشياً ثم قال ولا اعتبار بضرار حيث شاع فجورها في جميع الناس . » ^(١) كما نلحس عنده احتراماً لآل البيت الذين ينتسب اليهم . ونستطيع أن نستدل من كتابه هذا أنه كان لا يرى شرعية الخلافة العثمانية ولو انه للظروف المحيطة بالمسلمين آنذاك رأى ضرورة السكوت عن هذا الأمر وتجنب الاحتكاك بالسلطة العثمانية .

أسلوب ابن السنوسي في كتابه هذا يماثل أساليب مؤرخي المسلمين عامة . وهو فيه يقوم بالسرد دون التحليل والتعليل . ومادة الكتاب تدل على غزارة اطلاع ابن السنوسي . وقد ذكر شكري أن لهذا الكتاب قيمة كبيرة في تاريخ الامارة السنوسية لأنه يتضمن تاريخ السلالة المنتسبة لقريش ^(٢) والأحق بالخلافة .

السلسيل المعين في الطرائق الأربعين

يقول ابن السنوسي في خطبة الكتاب مبيناً سبب تأليفه « وبعد فقد حصل لنا والله الحمد التمام بأئمة اعلام وجهابذة من أهل الله فخام ، ووصل اليينا من طرائقهم أخذاً واجازة عدة وافرة وجملة متكاثرة ذكرنا كلها أو جلها في فهرستينا الشמוש الشارقة ونختصرها البدور السافرة مع ما وصل من العلوم اليينا وصحت روايته لدينا ، ثم بدا لي أن أنتخب من تلك الطرائق أربعين سوية وأفردها برسالة مبينة لأسانيدھا السنية لتكون قريبة المنال .. ولذلك سميتها السلسيل المعين في الطرائق الأربعين ، وأذكر كيفيتها وما يتعلق بها لأن حكم تلقين الذكر وأخذ العهد ولبس الخرقة حكم الحديث الشريف الصحيح . » ^(٣) كما يتبين

١ - الدور السنية ص ٤ .

٢ - شكري ص ٤٢ .

٣ - السلسيل ص ٣ .

لنا أيضاً أن موضوع الكتاب هو هذه الطرق الصوفية الأربعين وما يتعلق بها من تقاليد . ويبدأ المؤلف حديثه بمقدمة ثم يتبعها بالكلام عن الطرق واحدة واحدة ، وتتضح لنا من خلال حديثه آراؤه الصوفية .

فهو يذكر في المقدمة أن الطرق إلى الله كثيرة وربما بعدد أنفاس الخلائق ولكنها في الحقيقة واحدة إذ مطلوب الكل واحد . وفي رأيه « أن الأخذ عن الطرق الكثيرة حسن بلا ريب لما فيه من التعلق بأذيال الاختيار والتوسل بجانب الأبرار . »^(١) ويبين أن الكتاب هو ملخص زبدة رسالة شيخ مشايخه العجيمي مع إضافة من عنده .^(٢)

أول هذه الطرق « المحمدية » ومبناها كما يقول ابن السنوسي « على متابعة السنة في الأقوال والأحوال والاشتغال بالصلاة على النبي في عموم الأوقات . »^(٣) ونفهم من كلامه أنه يرى ضرورة وجود الشيخ ليساعد الفرد على التخلص من آفات النفس كالرياء والعجب ، وبدون هذا الوجود تصبح الطريقة صعبة . ثم يورد أسماء بعض الكتب المؤلفة في السيرة ومن انفعها - في رأيه - للمريد كتاب « كفاية المريد وحلية العبيد » للخرومي وكتب الغزالي « التي هي المرمم الشافي لجريح الأهواء . »^(٤) والطريق الذي يجب أن يسلكه المريد ليتدرج في مراتب

١ - السلسيل ص ٤ .

٢ - جاء في دائرة المعارف الإسلامية عن السلسيل المعين ما يلي « وهذا المصنف هو أغرب مصنفاته كلها فبينما يسوق الروايات التي اشتمل عليها مصنفه بما يفهم أنه تلقاها شفاهاً إذا به يعترف بأنه نقلها عن الرسالة لحسن عجمي التي حاكها سيدي مرتضى الزبيدي في رسالته عقد الجمال . ونجد الفصل المكتوب عن ذكر الحلاجية منقولاً حرفاً بحرف في آداب الذكر لأبي سعيد القادري الذي كتب في الهند عام ١٠٩٧ هـ . ما يوحى بوجود مصدر مشترك أخذ عنه الكاتبان ولعل هذا المصدر هو الإدراكت للأحمدي الشناري . ص ١٦١ .

٣ - السلسيل ص ٧ .

٤ - السلسيل ص ٨ .

السلوك هو ان يصحح عقيدته اولاً وأن لا يقدم على فعل شيء حتى يعلم حكم الله فيه فيتعلم ما يحتاج اليه من الفقه على أحد المذاهب الأربعة ثم يتوجه إلى تزكية النفس وتهذيب الاخلاق وتصفية القلب وتنقية السر . ومن أسباب حدوث ذلك طيب المطعم وسماع احاديث الترغيب والترهيب . ثم ليستغل المريد بالأعمال المسرعة به إلى حضرة الفلاح والفوز بالكمال كالصلاة على النبي . ويسهب المؤلف في الحديث عن فضل الصلاة على النبي فالمدائمة عليها مع استحضار محبة النبي تجلي القلب وتصفى السر حتى أن عدداً من المشائخ كانوا يشتغلون بهذه الصلاة حتى صاروا يأخذون عن النبي ويرونه يقظة ، وهو ينقل عن أحدهم أبي البقاء المكي أنه أدرك الشيخ الامام أحمد الدجاني « فأخبرني أنه قرأ القرآن على النبي (ص) مناماً ويقظة » . ويختم المؤلف حديثه عن هذه الطريقة بذكر بعض ادعيتها وإثبات سلسلة السند التي أخذها عنها .

الطريقة الصوفية عند ابن السنوسي وغيره من المتصوفة وسيلة للارتقاء بالنفس ومغالبة شهواتها الفاسدة . ومن حديثه عن الطريق الذي يجب أن يسلكه المريد ليتدرج في مراتب السلوك نلاحظ أنه يحدد خطوات مناسبة كتصحيح العقيدة ، والتفقه وتزكية النفس ، كما يلاحظ عنده اهتمام كثير بالصلاة على النبي (ص) . ولقد سبب التطرف عند بعض الصوفية انحرافات كثيرة . وموقف ابن السنوسي من هذه الانحرافات يتضح من نقده لبعضها . ففي حديثه عن الطريقة الثانية « الصديقية » يقول بعد ذكر ادعيتها وسندها منبهاً دخل الغلط في الأخلاق على جماعة من هذه الطائفة وذلك من قلة معرفتهم بالأحوال واتباعهم حظوظ النفس ولكونهم لم يتأدبوا بمن يروضهم ويخرجهم من الرعونات ويحرعهم المراتات ويدلهم على المناهج الرضية في علاج عيوب النفس وطريق دوائها فمثلهم كمثل من يدخل بيتاً مظلماً بلا سراج إلا من أراد الله هدايته يجذب عنايته فالله هو الولي الحميد (١) .

وفي حديثه عن الطريقة « السهروردية » يقول عن المنتسبين إليها وإلى الطريقة « الحاتمية » : « والغالب على المنتسبين إلى هذه الطريقة والتي قبلها الجمود مع الأحوال والوقوف مع التعريف حتى أن طائفة منهم تسمى المطاوعة سد على كثير منهم باب السلوك إلى حضرات الأكمليّة وحجبوا بالتجليات الصورية .. بل ابتلي بعضهم بالتعلق بالشاهد وهو الحدث الحسن الوجه .. ولا شك أن هذه طريقة خطر ومزلة قدم .^(١) ويتعرض ابن السنوسي إلى انحرافات أخرى ولكنه يحاول تعليلها ويذكر حكمها . من ذلك أنه يذكر في حديثه عن الملامية أنهم يخشون الرياء لذلك يفعلون ما ينفر الناس منهم » فمنهم من يرتكب بعض المحرمات التي هي أخف ضرراً من العجب .. ومنهم من ينفر الخلق عنه بالتظاهر بالجنون .. جرياً على قاعدة من ابتلي ببليتين فليرتكب أخفهما »^(٢) . ويعلق على ذلك بقوله : ولا ينبغي الإنكار على هؤلاء وإن كان لا يقتدى بهم في هذا الأمر فقط لبعده مراميتهم . نعم إن عاقب الحاكم المتظاهر بهذه الأمور على مقتضى الشريعة لا يأثم ، ولا حرج عليه من الله في ذلك ، إلا أن الغالب على الصادق في حاله أن يكون له سلطان على الخلق فلا يتوصل إليه بأذى .^(٣) فهو يعترف ضمناً بأنهم يسيئون للمجتمع وللحاكم الحق في عقابهم ولكنه لا ينفي صدقهم لذلك لا ينبغي الإنكار عليهم وإن كان لا يقتدى بهم . وهو يتحدث عن جماعة منهم يصلون ويصومون ويعملون سائر أعمال البر خفية ويتظاهرون بخلاف ذلك من المحرمات ككشف العورة وأكل الحشيش وشرب المغيرات والواحد منهم - حسب رأيه - ممن تنقلب له الأعيان وتطوى له الأرض كقضيب البان - دلالة على منزلتهم العالية - أما حكم هؤلاء المخربين لظاهر الشريعة « فإن المرتكب منهم للمحرمات إما أن يعتقد العارفون من أرباب القلوب أو يكون المنكر الذي تلبس به غير فاحش فإن كان صغيرة مع ظهور الخارق فينبغي حسن الظن .. أو كان بخلاف

١ - السبيل ص ٨٠ .

٢ - » » » ص ٩٠ .

٣ - السبيل ص ٩٢ .

ما مر فيتوقف فيه وينكر ظاهره ما ينكره الشرع ، ويحسن فيه الظن إن كان ممن يغيب عن حسه .. أما إن كان صاحباً مرتكباً للمعاصي الفاحشة عن علم اعتقاد العارفين فيه فيساء الظن به ويحبس لينزجر » ^(١) . ويقبل ابن السنوسي الغيبيات التي ساد الاعتقاد فيها عصره فهو يذكر مثلاً « أن الشيخ أبي الهمايل يروي القرآن العظيم عن بعض التابعين من الجن وهو عن بعض الصحابة من الجن وهو عن رسول الله .. » ^(٢) كما يذكر في حديثه عن الشاذلية « أن من الأسرار التي يتداولونها فيما بينهم عند كل شدة أن يقرأ أحدهم يس عشر مرات بعد الفجر قبل صلاة الصبح ثم يقول اللهم يا من هو أحون قاف آدم هم هاء أمين سبعين مرة أن تفعل لي كذا فإنه يكون بإذن الله » وكان الشيخ الشاذلي يقول إن ذلك هو الاسم الأعظم . ^(٣) وفي حديثه عن الطريقة الشطارية يذكر أن « لأهل هذه السلسلة في فن الدعوة والعمل بها طرق عديدة من اشرفها دعوة الكلبيات والجزئيات ، وهو أن ينظر ما يوافق اسم المريد من الأسماء الإلهية فيؤخذ للنصاب حروفه اللفظية والمكتوبة . » ثم يوضع لكل حرف عدد وتجمع الأعداد وتقسم على أيام الخلوة ولياليها ويضرب مثلاً لذلك وتكون نتيجة التجلي . ^(٤) وهو يرى الاستعانة بالأرواح المقدسة . كما نراه في كتابه يصف اساليب الذكر في هذه الطرق مبيناً تتابع الحركات والادعية التي تقال وكيفية إخراج مخارج الحروف أثناء ذلك . وهو ينتقد في حديثه عن « القلندرية » تضييع الأوقات فيقول : « دخل الغلط على كثير من المتعمقين في عدم المبالاة بعمارة الأوقات واسترسلوا في تناول الشهوات .. وهو خطأ .. فإن تضييع الأوقات من نزغات الشيطان الرجيم . » ^(٥) ويختتم ابن السنوسي حديثه بإثبات قصيدة تجمع بي طريقتي

١ - السلسيل ص ٩٤ .

٢ - » » .

٣ - » » » ٨٥ .

٤ - السلسيل ص ١٢٤ .

٥ - السلسيل ص ١٥٦ .

الاقطاب والعلماء ، هذا الجمع الذي اختطه هو طريقاً له .

يجمع هذا الكتاب آراء ابن السنوسي الصوفية ، ولو أن هذه الآراء لا تعني الطريقة الصوفية السنوسية لأن ابن السنوسي في الطريقة لم يتبع كل ما ورد عن الطرق الأخرى بل اختار شيئاً جعله مضمون طريقته . وهذا ما سنشرحه في موضع آخر .

المسائل العشر « بغية المقاصد في خلاصة المراسد » .

يبين ابن السنوسي في أول كتابه سبب تأليفه الكتاب . فقد وصلته وهو بالمدينة المنورة أسئلة عديدة من أناس كثيرين خصوصاً من اليمن والمغرب مضمونها الاستفسار عن صحة ما يقوله المعترضون على اتباع الكتاب والسنة فقط وخصوصاً فيما يتعلق بأحوال الصلاة من رفع اليدين وقبضها والبسمة السخ . . طالبين تحقيقها وإثبات أدلتها . وذلك للرد على بعض المتفكها الذين دأبهم التشنيع على العامل بالسنة .

ويلجأ المؤلف - على عادته في كل كتبه - إلى بحث الموضوع من أصوله والاحاطة به من جميع الجوانب . يبدوؤه بمقدمة في جلالة مقادير أئمة السلف ومن هذا حذوهم ، واعتصامهم بالكتاب والسنة . ثم يبحث في المرصد الأول في تحديد معاني المذهب والفتوى والقضاء ، ثم يتناول بالتفصيل الفتوى ويتعرض فيها للتقليد ، ثم يتحدث في الباب الرابع عن أنواع الاجتهاد وأنواع المجتهدين فيبين حقيقة ومروط المجتهد ثم يعرض لموقف الناس من العمل بالحديث . وفي المرصد الثاني يشرح كيفية صلاة أهل الاصطفاء فيصف صلاة النبي ويذكر أركان الصلاة وفروعها ثم يذكر نصوص الأئمة في المسائل العشر وهي : رفع اليدين في الصلاة ، والقبض ، والسككات الثلاث ، والاستعاذة ، والبسمة ، والتأمين ، والتكبير لقيام الثالثة ، والسلام ، والقنوت ، وتطويل الصلاة وتقصيرها . مفرداً لكل منها فصلاً . ويختم كتابه بالحديث عن النفوس السبعة ، وهي الامارة واللومة والملهمة والمطمئنة والراضية والمرضية والكاملة .

أما أبرز الأفكار التي وردت في الكتاب فهي أن ابن السنوسي لا يرى التقيد بما ورد في المذاهب الأربعة بل الاعتماد على الكتاب والسنة . وأئمة المذاهب أنفسهم « متفقون اتفاقاً يقينياً على وجوب اتباع الرسول وعلى أن كل أحد من الناس يؤخذ قوله ويترك إلا الرسول »^(١) . وهو ينتقد بشدة طائفتين . الأولى تجمع بعض دخلاء الصوفية الذين لا يحفلون بالعلوم الشرعية وتجمع الأخرى بعض متغالي اتباع الأئمة الذين تعصبوا لمذاهبهم . ومن حديثه عن الاجتهاد يتضح أنه لا يؤمن بإغلاق بابيه ، كما أنه لا يرى وجوب التقليد بالنسبة للعالم . وهو يبسط شروط المجتهد ويذكر احتمالات عدم وصول بعض الأحاديث للأئمة . ويخرج من ذلك أن بإمكاننا أن نرجع للأحاديث التي وصلتنا . ويتحدث بعد ذلك بالتفصيل عن أدلة في المسائل العشر التي خالف فيها المذهب المالكي . وفي من حديثه عن النفوس السبع يتضح طريقه في الجمع بين طريقتي العلماء والاقطاب طريقة فهو يرى ضرورة التأمل وينقل عن الغزالي قوله : « من لم يكن له نصيب من علم الباطن أخاف عليه سوء الخاتمة »^(٢) ثم يذكر بعض مصطلحات طريقة الأقطاب كالمراقبة والمجاهدة والشهود وعلم اليقين وعين اليقين وحق اليقين والعبودية والسر . ويرى أن كل نفس محجوبة بعشرة حجب وأن للنفس سبع مقامات . فأما النفس الأمارة فهي صاحبة الجهل والبخل وبقية الشهوات الفاسدة وعلى الإنسان أن يكون منها على حذر وأن يتخلص من آفاتها بالذكر الكثير وتقليل الطعام والمنام . وأما النفس اللوامة فهي التي لها رغبة في المجاهدة ولها أعمال صالحة ولكن بعض الشهوات الفاسدة تدخل عليها ، ويمكن التخلص من هذه الشهوات بالمجاهدة وهي تقليل الطعام والمنام والكلام وكثرة الذكر . والنفس الملهمة هي التي قويت على المجاهدة لكنها لم تخلص من جميع مقتضيات البشرية « فيخشى على من غفل عنها أن يهوي إلى أسفل السافلين فينبغي لك أيها السالك أن يكون باطنك معموراً

١ - المسائل العشر ص ٥ .

٢ - المسائل العشر ص ١٨٠ .

بالحقيقة الإيمانية وظاهره ك معموراً بالشرعية الإسلامية ،^(١) . والنفس مطمئنة هي التي لا تفارق الأمر التكليفي شبراً ولا تلتذ إلاً بأخلاق المصطفى . والنفس الراضية هي صاحبة الفناء الثاني الذي هو محور الصفات البشرية وعلامة عدم الالتفات للخلق . والنفس المرضية هي الجامعة بين حب الخالق والمخلوق . والنفس الكاملة هي التي لا يفتر صاحبها عن العبادة .

إيقاظ الوسنان في العمل بالحديث والقرآن

موضوع هذا الكتاب هو موضوع الكتاب السابق ، وتكاد بعض أبحاثه أن تكون تكراراً لأبحاث « خلاصة الراصد » ، وهو يدخل في نطاق الرد على مقلدي الأئمة والدعوة إلى العمل بالحديث والقرآن . وقد صنفه ابن السنوسي في مقدمة ومقصد وخاتمة . فالمقدمة في بيان جلالة مقدار الأئمة ، والمقصد فيه ثلاثة أبواب ، الأول في وجوب التمسك بالكتاب والسنة . وفيه يذكر أن دلالة الكتاب والسنة واحدة ويدل على وجوب اتباعها ويشرح طرق العمل بالحديث . والباب الثاني في الاجتهاد ، حيث يبين حقيقته ويشرح الشروط الواجب توفرها في المجتهد ويدل على تحريم الاجتهاد مع وجود النص ، ويرد على زعم انقطاع الاجتهاد ودعوى أنه اجماع . والباب الثالث في التقليد ويذكر فيه ما ورد في ابطال المذموم منه وما ورد من أقوال العلماء في انحصاره في الأئمة الأربعة . ثم يبين الفرق بين الاتباع والتقليد . أما خاتمة الكتاب فهي في سنن أهل الله وسبيل عملهم إلى الله . ولئن كانت المقدمة والابواب تبحث بحثاً فقهياً فإن الخاتمة تتناول مراقب اليقين وتبحث في المصطلحات الصوفية التي مرت معنا في « السلسيل » . فكان ابن السنوسي يحرص دوماً على الجمع بين الطريقتين الفقهي والصوفي .

ويلاحظ في الكتاب أن تبويبه جيد ، كما أن أسلوب المؤلف في عرض

حججه ومناقشته جيد أيضاً . ويستدل من الكتاب على سعة اطلاع ابن السنوسي وعلى رفضه القول بانقطاع الاجتهاد . ويبدو من عناوين الكتب التي ألفها ابن السنوسي أن عدداً منها يدور حول هذا الموضوع .

مقدمة موطأ الامام مالك (ر)

يذكر ابن السنوسي سبب تأليفه للمقدمة فيقول : « لما جرت عادات قادات الأمم في ابتداء قراءة كتب السادة الأئمة بتقديم تعريف بهم وبيان مصطلحات كتبهم .. طلب مني بعض مريدي رواية الموطأ .. فوضعت له هذه العجالة .. في مقدمة وبابين وخاتمة . » (١) المقدمة في أول من دون هذا العلم العظيم وكيف كان حالهم قبل تدوينه في القديم . فابن السنوسي يبين كيف اهتم الصحابة والتابعون بحفظ الأحاديث ثم كيف احتاج المسلمون إلى تدوينها بعد انتشار الإسلام . ويذكر أول المدونين وتاريخ التدوين ثم طريقة التصنيف عند كل منهم . والباب الأول فيما للعلماء في مدح الموطأ والباب الثاني في التعريف بمؤلف الموطأ (ر) وفيه يتحدث حديثاً قيماً عن حياة الإمام مالك مبيناً علمه وفضله وتقواه وتمسكه بالكتاب والسنة . وتتناول الخاتمة نبذة عن علم مصطلح الحديث وعن بعض ألفاظ الكتاب ، ثم يذكر المؤلف اتصال سنده بالموطأ فيبين أنه أخذ على طريقي المغاربة والمشاركة .

حديث ابن السنوسي فيه حديث المعلم الفاهم الذي يقدم المادة الغزيرة لطلابه بأسلوب سلس بسيط . ويلاحظ قارئه اعجاب مؤلفه بالإمام مالك ، واطلاعه على علوم التاريخ والفقه والحديث . ويبدو أن ابن السنوسي بحث عدداً من كتب الأئمة وتناولها بالشرح ، وهذا واضح عند استعراض اسماء كتبه .

المسلسلات العشر

رسالة صغيرة في عشرة أحاديث مسلسلة . « والأحاديث المسلسلة - كما

١ - مقدمة الموطأ ص ٣ .

يقول ابن السنوسي - من اجل المسموعات وأفضل المرويات لاشتمالها على مزيد الضبط والاتقان . «^(١) وخير المسلسلات ما كان فيه دلالة على اتصال السماع وعدم التلبس » وبذكر ابن السنوسي أنه قد وصل اليه من الأحاديث المسلسلة ما يناهز المائتين ذكر أغلبها في الشموس الشارقة وذكر عشرة منها في رسالته هذه .

وطريقة ابن السنوسي في رسالته هي ذكر الحديث ثم اثبات سلسلة السند مع وصف طريقة الرواية . فالحديث الثاني مثلاً وهو « من صافحني أو صافح من صافحني الى يوم القيامة دخل الجنة » يتلقاه كل واحد عن شيخه مع مصافحته وسند الحديث يصل دوماً إلى الرسول . والحديث الثالث هو حديث المشابكة ، وفي تلقيه تحدث مشابكة الأيدي . كما تم الضيافة في حديث الضيافة عند التلقي وهكذا .

ويرى ابن السنوسي في هذه المسلسلات كفاية لمن أراد الاتصال بالنبي والانتساب اليه وإلى أصحابه فذلك مما يدل على حرص صاحبه على الاقتداء والاتباع على قدر الامكان . ويبدو أن هذه المسلسلات قيمة كبرى عند الصوفية .

ابن السنوسي المفكر

من هذه الكتب نستطيع تكوين فكرة عن ابن السنوسي المفكر ، بعد أن استعرضنا جوانب تفكيره المختلفة . فقد تعرفنا على ابن السنوسي المؤرخ الذي يمتاز بغزارة معلوماته ويعتز بتاريخ أجداده ويؤمن بضرورة حصر الإمامة في قريش . وقد قادنا هذا إلى فهم رأيه في الخلافة العثمانية . كما لاحظنا أن أسلوبه في كتابة التاريخ لا يخالف أسلوب مؤرخي المسلمين ويقتصر مثله على سرد الحوادث ويسلم بالحوارق . وتعرفنا على ابن السنوسي المعلم الذي يتقن توصيل

١ - المسلسلات العشر ص ٣ .

وتبسيطها لطلابها ، ويقبل يجد على كتابة الرسائل العلمية والمختصرات لهم بأسلوب سلس مشوق . وتعرفنا على ابن السنوسي الفقيه المتصوف الذي يجمع بين طريقتي العلماء والأقطاب ، وهذا الجانب من أبرز جوانب شخصيته الفكرية .

وآراء ابن السنوسي الفقهية على جانب كبير من الأهمية بالقياس إلى عصره الذي عاش فيه . فهي آراء يمكن وصفها بأنها جريئة جداً ، وقد جابه نتيجة لمناداته بها معارضة قوية - تحدثنا عنها في معرض حديثنا عن موقف العلماء منه - يمكن تقديرها عند قراءة فتاوى الشيخ عlish فيه .^(١) والحق أن دعوة ابن السنوسي للتمسك بالكتاب والسنة باعتبارهما مصدرَي الشريعة الإسلامية دعوة تستحق الإعجاب . وهو فيها قوي الحجة منطقي لا ينكر ما للأئمة من فضل كبير ولكنه يأبى الوقوف عند حدود ما قالوه ما دام بالامكان الرجوع إلى النبع والاطلاع على أحاديث قد لا يكونون اطلعوا عليها وما دام بالامكان التفكير والاستنباط مع ملاحظة تغير الظروف . وقد أحاط في كتابيه «البغية» « وإيقاظ الوسنان » بكل ملابسات هذه القضية ودلل على صواب رأيه . ويرى بعض الباحثين أنه تأثر في دعوته هذه بابن تيمية الذي نادى قبله بستة قرون بالتمسك بالحديث والقرآن .^(٢) ويبدو أن ابن السنوسي اطلع على كتب ابن تيمية أثناء إقامته في الحجاز كما تعرف على آرائه من خلال احتكاكه بدعاة السلفية من الوهابية الذين اتخذوا كتب ابن تيمية مرشداً لهم . ويجب التنويه إلى أن هذا التأثير بآراء ابن تيمية والوهابية لم يتجاوز مبدأ الدعوة لأن ابن السنوسي اختار لنشر دعوته أسلوباً آخر غير أسلوب ابن تيمية وابن عبد الوهاب كما سنرى .

كذلك فإن رد ابن السنوسي على الزعم القائل بانقطاع الاجتهاد بدعوى

١ - انظر ص ٨٩ من فتاوى عlish .

٢ - زيادة ٨٠، ٨١ .

اجماع العلماء على اغلاق بابيه ، ومناداته بفتح هذا الباب شيء يستحق الاعجاب أيضاً . وخصوصاً انها جاءت في وقت تحجر فيه الفكر الاسلامي . ولقد قرئ ابن السنوسي دعوته هذه بالتطبيق فكان ان خالف وهو المالكي المذهب والثقافة مذهب مالك في بعض المسائل ، ومنها المسائل العشر التي ذكرناها ، فكان يقبض في صلاته ويقنت بعد الركوع ويقصر في الصلاة اثناء السفر الخ . . . وقد حذا اتباعه حذوه . ومع ان هذه المسائل قد تبدو صغيرة لأنها فرعية جداً الا أن اهميتها تكمن في أنها مثال وتطبيق للبدء المهم الذي اعتمده ابن السنوسي في معالجتها وهو التمسك بالكتاب والسنة وفتح باب الاجتهاد .

أما بالنسبة لآرائه الصوفية فإننا نلاحظ إيمانه بما تدعيه الصوفية من الرؤيا والاتصال والكشف ، ونلمس عند ابن السنوسي تعمقاً في دراسة الصوفية ولا عجب فقد تعرف عليها منذ صباه وتمسك بها حتى آخر حياته ، وهو يؤمن بالصوفية كما يؤمن بالتمسك بالكتاب والسنة . ويرد على من يستنكر مثل هذا الجمع بين طريقي الاقطاب والعلماء فيقول « قد يسري في وهم من ليس له رسوخ قدم في علم القوم أن احوال الصوفية بعضها مباين لما عليه علماء الشريعة كما فاه به بعض الجهلة تغالياً أو تنقيصاً فاعلم ان سبيل القوم رضي الله عنهم اتباع النبي (ص) في الجليل والحقير وكلما ازداد احدهم اتباعاً كلما ازداد كمالاً لكون الكمال الكلي عندهم في كمال الاتباع والا فليس منهم أو ناقص عندهم فإن اعمالهم عندهم موزونة بميزان الشريعة فما رجع فيه قبلوه وما لا نبذوه^(١) » . فالصوفي كما يراه ابن السنوسي يتقيد في طريقه بالكتاب والسنة .

ابن السنوسي الداعية

لم يقتصر ابن السنوسي على تسجيل افكاره في كتبه بل عمل على

— المسائل العشر ص ٤٦ .

نشرها ، كما ان افكاره نفسها تطورت ونمت حتى تبلورت في حركته التي قام بها . ولقد رأينا في تاريخه كيف استأذن استاذہ ابن ادريس بالدعوة وأسس زاوية أبي قبيس . فكانه لم يشأ الاقتصار على ان يكون عالماً بل أراد تطبيق افكاره بنفسه . ويبدو تطور هذه الافكار عندما نقارن بين اوامره لمريديه بالصلاة والصوم والذكر في أول دعوته ثم بتحويلهم للعمل في بناء الزوايا والمساجد بعدما تبين له خطأ الاقتصار على العبادة .

وقد تصدى ابن السنوسي لقيادة حركته فنجح في ذلك نجاحاً كبيراً لما تميزت به شخصيته الدعوية من صفات . فهو يبدو لنا من خلال الاخبار التي وصلتنا عنه ذكياً واعياً لما حوله مؤمناً بدعوته منسجماً مع افكاره خبيراً بالأحوال المحيطة به . ولذلك نراه يحدد هدفه ويتبع اسلوباً ناجحاً لوصوله . وقد اختار الدعوة بالحكمة والموعظة الحسنة اسلوباً له ، كما تعمق في فهم المجتمع الذي اراد هدايته في برقة والحجاز . ونجح في مهادنة السلطة العثمانية الممثلة في طرابلس وبرقة وفزان برجال الحكومة من وال وحكام ، حتى ان علاقاته بهم تجاوزت الرسميات إلى المودة والتقدير والتعاون ، وهذا يبدو من المراسلات التي جرت بينه وبينهم . وقد ظهرت مقدرته الدعوية في تأليف قلب أشقر باشا بعد ان كان يريد به سوءاً في جلسة واحدة ، وتأليف قلوب بعض العلماء الحاضرين . كذلك كان عنده وعي عظيم للسياسة المحلية والعالمية وقد ظهر هذا الوعي في حديثه مع الشيخ الدرنائوي وفي تخطيطه لمواقع الزوايا . وكان يتصف أيضاً بالحزم في قيادته بالاضافة إلى الحلم والمرح ، وكان يعطي من نفسه لآخوانه مثلاً ، كما كان اسلوبه في تعليمهم سهلاً . وما ورد عنه من اخبار يوضح هذه الجوانب .

فمثلاً كان ابن السنوسي يكثر من استخدام القصة الرمزية لتفهم آخوانه ومريديه باعتبارها وسيلة تعليمية ناجحة وسهلة الفهم عليهم . من ذلك قصة حكاها ابنه المهدي حين أمر بالخروج من الجغبوب وشق ذلك على اهلها . وقد أراد ابن السنوسي من القصة ان يبين لابنه والآخوان أهمية القيادة في الجماعة

وضرورة المحافظة على القائد الذي هو بمثابة الرأس من الجسم . والقصة كما قالها المهدي « كنت جالساً مع سيدي (ر) وتكلم معي كلاماً طويلاً في الرحلة مقبلاً لجهة الجنوب ثم حكى لي حكاية بأنه كان كبير قوم ارتحل هو وقومه من مكان إلى مكان ، فبينما هم في اثناء الطريق وإذا بالعدو قد ظهر عليهم فالتفتوا إلى جميع الجهات ينظرون ملجأ يأوون إليه ، فلما لم يروا شيئاً قالوا لم يبق الا القتال ، وكبير القوم معه ولد . فصار الولد كلما رأى العدو آت من جهة حوّل أباه إلى جهة أخرى . فقال له بعض القوم : أنت ما شغلك الا أبوك . قال لهم : نعم رجل كآلف والف خفاف كاف . فقال (ر) صدق الولد ، متى كان الرأس موجوداً فالذي يذهب يأت الله بمن يكون مثله أو فوقه أو دونه »^(١).

كذلك كان يكثر من ضرب الامثال كوسيلة تعليمية . من ذلك حديثه للاخوان اثناء بناء الجغبوب حيث كان يشرف بنفسه على العمل ويخطط ببناء السور على شكل مربع ثم يخاطب الحاضرين فيقول لهم :

« الطير له عقل أم لا ؟ فقالوا : لا عقل له . فقال (ر) : هو لا يضع بيضه الا فوق جبل شامخ حتى لا يلحقه ذيب ولا ثعلب ولا غيرها . وقال (ر) : اليربوع له عقل ؟ فقالوا له : لا . فقال (ر) : هو يجعل في حجره طرابة وهي النافقاء فإذا دخل عليه الحنش خرج منها . وقال (ر) : تلقونها أحسن المحلات إذا أتى الحنش الاسود عليها من هنا وأشار بإصبعه السبابة من المشرق إلى المغرب . »^(٢) فهو هنا يسأل ليصل إلى الجواب ، ويمثل بالطير واليربوع . والحق ان هذه الملاحظة تعكس مقدرته الدعوية والتنظيمية .

وكان ابن السنوسي ضابطاً لأتباعه يحسن توجيههم ولا يتهاون في معاقبة

١ - احمد الشريف ، الرحلة ص ١٠ .

٢ - احمد الشريف ، الرحلة ص ٢٩ .

المنحرف منهم حفاظاً على الانسجام في العمل مع الفكرة . وقد حكى احمد الشريف في رحلته عن أحد الاخوان واسمه المدني التلمساني أنه كان مقدم إحدى الزوايا في الصحراء « فثار بها للجهاد في كافر وأمه جاء سائحين ، الكافر يدأوي الرجال وأمه كحالته تدأوي النساء ، فلم يشعرا الا والمجاهد قد قام عليها ومعه المعاون سيد عبد الهادي الفاسي خرجا بسلاحيهما حامل غدريه عربية وبندقية قصيرة والمعاون متقلداً سيفاً قد أخرج من نصله قدر ثلاثة اصابع لارهاب العدو ، فصادفا حاكم البلاد وهو تركي فقال لهم القايم للجهاد : اليوم يخرج النصراني من البلاد . فقال له : امهله اليوم وغداً يخرج . فقال له المجاهد : لا بد أن يخرج اليوم . فتلطف التركي معه فلم يفد . فقال له : أنت مهبول يا سي الشيخ . فانتهره المجاهد فقال له : أنا مهبول يا لحمار وخلفها كل من قاربها في الحال من اهل البلاد ثم جاء أكبر أهل البلاد وأرادوا تسكين هذه الثورة فما سكنت الا بشدة وقع فيها ضرب بعض المشايخ ، ضربهم اصحاب القائم . وخرج النصراني وأمه في تلك الليلة . فلما وصل الخبر إلى الاستاذ الجدد أرسل إليهما فسبق المعاون فهجره أياماً حتى قدم القائم فخاصمها وقال لهما : أنا ارسلتكما للقراءة والدلالة على الخير أو ارسلتكما حاكمين !؟ ولم يرجعا إلى محلها . » ^(١) فهذه الحادثة تعطينا فكرة عن ضيق افق مقدم الزاوية وعن موقف ابن السنوسي من انحرافه ، وعن الاسلوب الذي اتبعه في عقابه . فهو يهجر المعاون أياماً دلالة على شدة غضبه ثم يخاصم الاثنين ويبين لهما انحرافهما عن مهمتهما كدعاة ويعزلهما عن عملهما . وموقفه الشديد هذا لا يستغرب لان تصرفهما كان يخالف كلية خطة ابن السنوسي في الدعوة إلى الله بالحكمة وعدم الاحتكاك بالسلطة .

وكان ابن السنوسي يعطي اتباعه المثل من نفسه في ضبط النفس والحلم . ومما حكاه احمد الشريف عنه . ان رجلاً درقاوياً (من اتباع الطريقة الدرقاوية)

١ - احمد الشريف ص ٢٠ .

أثناء نزوله في سيوة في تغريبته الأولى من الحجاز ، وأساء الأدب معه . ومن جملة كلامه للاستاذ (أي ابن السنوسي) قال له : نحن نكسر رؤوس الرجال . فقال له الاستاذ : انتم تكسرون الدلاع (البطيخ) . فلما سمع الإخوان بذلك أرادوا أذيته (يعني الرجل) فقال لهم الاستاذ : اتركوه عنكم واختفى الرجل خوفاً من الإخوان . ، (١)

وكانت روحه مريحة يحسن المزاح اللطيف ويحسن استخدامه في موضعه . ومما تحدث به احمد الشريف عن اقامته في سيوة ان جميع الإخوان اصابوا بالحمى - وذلك لانتشار البعوض في سيوة - فالذي برىء منهم جاء واشتكى للاستاذ وقال له : سبحان الله يا سيدي الإخوان كلهم مرضوا بالحمى . فتحكى له الاستاذ حكاية قال له : كان جماعة يصلون فتكلم واحد منهم في الصلاة فرد عليه واحد بجانبه بقوله : الناس لا يتكلمون في الصلاة . فقال له المتكلم : او لا يحملها الإمام ! فالتفت اليهم الإمام وقال لهم : والله ما نحملها على قران . ، (٢) وقد اراد بهذه الحكاية المضحكة أن يخفف عن الإخوان المرضى ويصرف الأخ الشاكي عن الشكوى .

وكان يلجأ إلى الاستفادة من المناسبات لتوضيح افكاره ، ويضمن في حديثه الترغيب والترهيب . من ذلك أنه أثناء مرضه بالحمى في سيوة - بعد ان مرض الإخوان - « سمع صيحة عند الغروب فقال : ما هذا الحس (الصوت) فقيل له : هؤلاء درقاوية . فقال لهم : يحرفون لفظ الجلالة يقولون : لا إلهـا ايلاء الله يمدون الهاء من إله ويولدون ياـين همزة الأولى ويأتون بهمزة الاستفهام قبل لفظ الجلالة . » ثم قال لهم « سيدي العربي الدرقاوي عند قرب وفاته جمع تلامذته

١ - احمد الشريف الرحلة ص ٦٧ .

٢ - احمد الشريف الرحلة ص ٦٧ .

وقال لهم ، ما وافق الكتاب والسنة من طريقتنا هذه فخذوه وما خالفها فاتركوه ، وما كنت افعله في حالة الجذب لا تفعلوه فمنهم من امتثل ومنهم من مشى على تلك الحالة وله مدة اربعين سنة وهو في حالة الجذب . ثم قال « لأي شيء نأمركم بقراءة النحو؟ لإصلاح ألسنتكم لكتاب الله وحديث الرسول (ص) » ثم قال : « بالكم تقولون الذي يقرأ النحو ما نوصله إلى الله . بالكم تقولون الذي يخدم الحجر والطين ما نوصله إلى الله . بالكم تقولون الذي يرعى الابل ما نوصله إلى الله ، وهكذا . وعدت أشياء كثيرة . لا كيف ما نوصل صاحب لا إله إلا الله محمد رسول الله في كل لحظة ونفس عدد ما وسعه علم الله ، نوصل غيره ! ثم سكت هنيهة وقال : اعلموا ايها الطائفة أن ليس على وجه الأرض من هو افضل منكم . كررها ثلاثاً فلما رأى الإخوان فرحوا بذلك قال لهم (ر) « أنا إيش كنت نقول . صاحب الحمى يخترق كثيراً وما بي إلا الحمى . فانكب الإخوان عليه يقبلونه وكل من كان ماسكاً عضواً قبّله . وفي الحاضرين سيد عبد الله التواتي فنهض قائماً وقبل يديه وقال : قبلناها يا سيدي وسمعناها . » ^(١) وهكذا نراه يعلق على صيحة فيبين انحراف بعض الدرقاوية وينتقل منها إلى وصية استاذة الدرقاوي بالتمسك في الكتاب والسنة ثم ينتهز فرصة حديثه عن تحريف لفظ الجلالة ليحث إخوانه على تعلم النحو . ثم يعلن لهم انهم جميعاً سيصلون إلى الله بواسطته ، وليس الأمر مقتصرأ على العبادة فقط . ويبدو من حديثه هذا ان فكره تطور بحيث أصبح يرى ضرورة توزيع الأعمال ودفع الإخوان لممارستها جميعها بدل الاقتصار على العبادة بمعناها الضيق .

ومن القصص التي تعطينا فكرة عن مزاحه ما رواه احمد الشريف من أن احد الاخوان وهو محمد بن الشفيع أرسل للاستاذ يستأذن في الصوم ففهم الأستاذ أنه يريد الصوم الكاسر لشهوة النفس . فعندما أراد الزواج في البيضاء خاطبه ليلة الزفاف بمزاحاً بقوله : « نرسلوك إلى سيوة مع الشيخ يوسف يزوجك

بأربعة نسوة . وكان ابن الشفييع راغباً في الزواج ولكنه فزع وقال : يا سيدي أربعم نسوة ! قال له نعم وفي ليلة واحدة .

وتبدو لنا جوانب عدة مضيئة من شخصيته الدعوية في رسائله التي كان يبعث بها سواء للإخوان أو لغير الإخوان ، إذ يتجلى فيها داعية خبيراً بالنفوس . ففي رسالة بعث بها في محرم ١٢٧٦ إلى شيخ زاوية الطيلمون مصطفى المحجوب يقول موصياً الإخوان « والوصية لكم بالوقوف في باب الله بالجد والاجتهاد ودلالة الخلق إلى سبيل الرشاد بالقول والعمل ، والتخلي عن التواني والكسل ، وابدلوا الوسع في حصاد الزرع والدراس والتحفظ عليه من التشتيت بأيد الناس ، ومثلكم لا يؤكد عليه ولا يحتاج إلى التوصية فيما هو بين يديه ، جعلك الله دليلاً للسعادة مراعيًا قوله تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة (١) . » وفي رسالته إلى أهل وجنقة يقول - داعياً إليهم - بعد السلام والديباجة « وبعد فإلقص المطلوب والأمر المرغوب هو السؤال عنكم وعن كيفية أحوالكم جعلها الله جارية على منهاج كتابه وسنة نبيه محمد (ص) وثانياً فإننا ندعوكم بدعاية الاسلام من طاعة الله ورسوله قال تعالى في كتابه العزيز : يا أيها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول . وقال تعالى : من يطع الرسول فقد اطاع الله . وقال تعالى : من يطع الله ورسوله فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً . والطاعة هي امتثال أمر الله ورسوله من إقامة الصلوات الخمس وصيام شهر رمضان وأداء زكاة الأموال ، وحج بيت الله الحرام واجتناب ما نهى الله عنه من الكذب والغيبة والنميمة وأكل أموال الناس بالباطل وشرب الخمر وقتل النفس بغير حق وشهادة الزور وغير ذلك مما حرم الله ورسوله . فبذلك تنالون الخير الأبدي والربح السرمدي الذي لا يعتريه

١ - مجموعة الشيخ منصور المحجوب .

خسران ولا يحوم حول حماه حرمان . وقد طلب منا أناس من ذلك الطرق أن نبعث معهم بعض إخواننا يذكرون عباد الله ويعلموهم ما فرض الله ورسوله عليهم ، ويهدوهم إلى سبيل الرشاد ، وعزمنا على ذلك لكون هذه الوظيفة هي التي أقامنا الله عليها ، ننبه الغافل ونعلم الجاهل ، ونرشد الضال . ولكن نحن الآن بالحرمين الشريفين . وعندما قدمنا لهذه النواحي اشتغلنا بدلالة العباد إلى الله ، وما رأينا أحداً من ناحيتكم حتى نوجه معه من يعلم الناس دينهم الذي ارتضاه . والآن فإن اتباعنا - جماعة زوية - الذين هم أهل تزر المعلومة عنكم قدموا إلينا وتابوا على أيدينا وطلبوا منا بناء زاوية بموقع تزر المذكورة . وقصدنا في ذلك مجاورتكم وتعليمكم أنتم وابتناءكم كتاب الله تعالى وسنة نبيه محمد (ص) واصلاح ذات البين بينكم وبين هؤلاء العربان الذين يغيرون عليكم يأخذون ابتناءكم واموالكم عاملين بقوله تعالى : « وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلا فاصلحوا بينهما . » وبقوله تعالى : فاتقوا الله واصلحوا ذات بينكم واطيعوا الله ورسوله إن كنتم مؤمنين . » وبقوله تعالى « لا خير في كثير من نجواهم إلا من أمر بصدقة أو معروف أو اصلاح بين الناس ومن يفعل ذلك ابتغاء وجه الله فسنؤتيه أجراً عظيماً » . فبذلك يحصل التعاون على البر والتقوى كما أمر الله بذلك في قوله : « وتعارفوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان . » وبقوله (ص) : « كونوا عباد الله إخواناً وعلى الدين أعواناً » ، وأما الفتنة والمنازعة لا خير فيها بل لقد نهى الله عنها في كتابه العزيز بقوله : « ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم واصبروا إن الله مع الصابرين » . وإن شاء الله إذا امتثلتم أمرنا وتبعتم نصيحتنا فيقدم عليكم بعض إبنائنا يعلمون ابتناءكم كتاب الله . ويعلمون رجالكم سنة رسول الله (ص) ولا تخافون بعد ذلك إن شاء الله أحد وترون من فضل الله ورحمته ما ليس عليه من مزيد . وبلغوا سلامنا وكتابنا هذا إلى كل من هو حولكم ممن يريد طاعة الله ورسوله واتباع الكتاب والسنة ، وربنا تبارك وتعالى يجعلكم هادين مهدين دالين على الخير وبه عاملين وبمنه وكرمه آمين . ودمتم بخير وعافية . ونعم متواترة

وأحياناً كان يقول لهم « الكيمياء هي كد العرق واليمين » كما كان يشوق طلابه إلى القيام على الحرف والصناعات ويقول لهم مشجعاً « يكفيكم من الدين حسن النية والقيام بالفرائض الشرعية وليس غيركم بأفضل منكم » . وأحياناً يدمج نفسه بين أهل الحرف ويقول لهم وهو يشتغل معهم « يظن أهل الوريقات والسبيحات أنهم يسبقوننا عند الله لا والله ما يسبقوننا . »^(١) وبعد .. فإنه يمكننا بعد اللقاء هذه الأضواء على شخصيته الدعوية القول بأنه يقف في الصف الأول بين الدعاة الموفقين ، وأنه كان موهوباً وناجحاً في هذا المضمار .

عوامل حركته وأهدافه

توضحت أمام ابن السنوسي طريق العمل بعد سنوات طويلة تعلم فيها علوماً كثيرة واكتسب خبرات عظيمة وتعرف على أحوال المسلمين وفي أثناء هذه السنوات تحول ابن السنوسي من شاب ميسال للرؤى يفكر في أحوال المسلمين ويتألم لها ويتحرق رغبة لعمل شيء ويستغرق في العبادة حتى يشعر بالصلة الوثيقة بينه وبين رسول الله (ص) ، إلى رجل مجرب واع لما حوله فاهم مهمته ودوره ، فقام بحركته التي كانت هناك عدة عوامل أثرت في تكوينها .

وقد تحدث أكثر من مؤرخ عن هذه العوامل ، فذكر « البهي » « أنه تأثر بأحوال العالم الإسلامي في عصره التي اشعرته بضعف المسلمين ضعفاً اقتصادياً وخلقياً ودينياً واجتماعياً ، واشعرته بضعف السلطة الممثلة بالخلافة العثمانية ، بالإضافة إلى شعوره بضغط العالم المسيحي على المسلمين لاستغلاله اقتصادياً فحسب بل لممارسة الحروب الصليبية في صورة أخرى . »^(٢) كما ذكر « زيادة » أن رحلاته اطلعته على أحوال المسلمين المتأخرة ، كما اطلع بنفسه على تأخر السلطة العثمانية وانحطاطها . ومما أثر عليه تأثيراً كبيراً تقدم ونجاح المسيحية في إفريقيا .

١ - ارسلان - ، وتروى هذه الأقوال عن محمد المهدي أيضاً .

٢ - البهي ص ٦٦ .

وتأثر في أساليبه بطريقتي العلماء والصوفية .^(١) وهكذا فإن عدداً من مؤرخي السنوسية يرون أن حركة ابن السنوسي انما ظهرت نتيجة ضعف المسلمين وضغط العالم المسيحي على البلاد الإسلامية . ولقد بحثنا نحن في الفصل السابق العوامل المختلفة التي أثرت وساهمت في تكوين شخصية ابن السنوسي ، وفي رأينا انها هي التي أوصلته إلى تحديد هدفه وطريقته والقيام بحركته . ففي صباه هزته أوضاع بلده الجزائر وفساد حكم الترك فيه كما تأثر من سماع أخبار التقدم المسيحي في افريقيا الوثنية وتآلم لقعود المسلمين عن القيام بواجبهم في الدعوة إلى الله . ثم ازدادت هذه المؤثرات قوة مع الزمن ومع سياحته . إذ اطلع على ضعف السلطة العلوية في المغرب وعلى فردية محمد علي في حكم مصر وعلى فرض الحكم في الحجاز وعلى عجز الدولة العثمانية الواضح في مختلف اجزائها . كما أدمى قلبه احتلال الفرنسيين لبلده واطلع في رحلاته على اطماع الاربيين في وطنه الإسلامي فكان ان اهتز لهذا التحدي . فشعر بمسؤوليته في محاولة إصلاح أحوال أمته ، وزاد من شعوره بهذه المسؤولية كونه اديباً شريفاً وعيشه في جو صوفي .

أما أهدافه التي فكر في العمل لتحقيقها فكانت أول الأمر عامة دونما تحديد دقيق ، إذ اراد النهوض بالمسلمين . ولا بد أنه تساءل عن كيفية النهوض بهم وفكر طويلاً حتى توضحت له الطريقة واستبانَت أهدافه بدقة . وقد اختلف المؤرخون في آرائهم عما إذا كان هدفه الإمامة أم مجرد الإصلاح . فذكر شكري رأي « لوي رين » الذي يقول بأن هدف السنوسية كانت الإمامة أو تشييد صرح الدولة الشيوقراطية في العالم الإسلامي وانها ما كانت تريد الوصول إلى هذا الهدف عن طريق العنف . ثم علق عليه بقوله : « ومع ذلك فالباحث لا يجد دليلاً على أن الإمامة كانت هدفاً للسنوسية في مختلف أدوارها . بل إنه كان من الواضح أن منشأ نقد السيد السنوسي لدولة الخلافة في عصره كان

١ - زيادة ص ٨٥ ، ٨٦ .

رغبته في أن تظل الدولة العثمانية - ما دامت قائمة وما دامت دولة الخلافة - ذلك السياج الذي ينبغي أن يحيط العالم الاسلامي ويدفع عنه عدوان المعتدين . كما أن كل ما أحدثه إخفاقها في تحقيق هذه الرغبة وكونها - دولة الخلافة - لا تستند على أساس وشروط صحيحة في تأليفها وقيامها هو أن صار مبتعداً عنها . ولم يكن من سياسة السيد وخطته مناصبة دولة الخلافة العداء أو الخروج عليها ^(١) . «ويوافق الاشهب شكري في تعليقه ويبين أن ابن السنوسي لو فكّر في ذلك لما كان مخطئاً» ^(٢) . وقد وصف بريتشارد دعوة ابن السنوسي بأنها تبشيرية اصلاحية . ويرى البهي أن ابن السنوسي لم يكن يطمع في الخلافة وأن الدارسين الغربيين يحلو لهم أن يوجدوا شقاً بين السنوسيين والخلافة العثمانية أساسه رغبة السنوسي في الاستقلال والملك من جانب وحرص الخلافة العثمانية من جانب آخر على امبراطوريتها ويصف البهي هؤلاء الدارسين بالدس ^(٣) . وقد أجاب الملك ادريس بالنفي على سؤال عما إذا كان جده يرمي إلى اقامة دولة اسلامية . وذلك لأن جده ما كان يريد الاصطدام بالدولة العثمانية التي وقفت منه موقفاً طيباً عندما اعفى السلطان عبد المجيد الإخوان من دفع الأموال الأميرية ، ولأنه أيضاً كان يخشى أن يكون حاكماً لأن الحاكم يظلم احياناً وهو يعلم وحياناً دون أن يعلم ^(٤) . وفي رأينا أن ابن السنوسي مع إيمانه بأحقية القرشي بالخلافة لم يرَ اثاره موضوع الخلافة لأنه رأى أن من غير المناسب وليس من مصلحة المسلمين إثارة مثل هذا الخلاف حول « الخلافة » . ولذلك ركز تفكيره على جوانب الاصلاح الأخرى . فصار هدفه إيجاد مجتمع مسلم يتألف من أفراد فهموا الاسلام وتربطهم شريعة الله . وذلك حتى يستطيع هذا المجتمع صداء العداء الإسلام ورد أطماعهم . وأغلب الظن أنه انتهى بتفكيره إلى أن النجاح في تحقيق هذا

١ - شكري ص ١٨ .

٢ - الاشهب ، السنوسي الكبير ص ١٠٨ .

٣ - البهي ص ٧٥ ، ٧٦ .

٤ - في حديثي مع الملك ادريس .

الهدف لا بد وأن ينتهي بإصلاح السلطة وحل مسألة الخلافة . وقد اختار ابن السنوسي طريق التعليم والإرشاد طريقاً لإصلاح المجتمع ، وكان يشعر بأن وظيفته في تعليم الناس شيء أقامه الله عليه وقد عبّر بنفسه لأهل وجنقة في رسالته لهم عن شعوره هذا حيث قال : « وقد طلب منا أناس .. أن نبعث معهم بعض إخواننا يذكرون عباد الله ويعلموهم ما فرض الله ورسوله عليهم ويهدوهم إلى سبيل الرشاد ، وعزمنا على ذلك لكون هذه الوظيفة هي التي أقامنا الله عليها ، تنبه الغافل ونعلم الجاهل ونرشد الضال . » ونحن مبالغون للقول بأنه بعد أن نجح في تكوين نواة المجتمع الذي كان يسعى إليه فكر بأن قيادة هذا المجتمع ستنقذ العالم الإسلامي وتحكمه ، ولذلك رأيناه يرفع منزلة ابنه المهدي ويتحدث عن جنود المهدي الذين سينقذون الوطن الإسلامي من غزاة الكفار . كما يمكننا أن نستدل من محاولته نشر زواياه في مختلف اجزاء العالم الإسلامي أن هدفه كان يتصف بالشمول ، ولذلك فكر في زيارة القدس والشام . ولا يستغرب هذا الشمول لأنه مرتبط بنظرة ابن السنوسي للعالم الإسلامي باعتباره أمة واحدة . ولا تتناقض هذه النظرة مع كون دعوته اقتصر على مناطق معينة لأن هذا الاقتصار تابع عن أسباب سندرسها .

أقوال المؤرخين فيه

بما لا شك فيه أن نجاح ابن السنوسي كان عظيماً بالرغم من الصعوبات الكبيرة التي جابهته . ويعود الفضل الأول في هذا النجاح لشخصيته الفنية بميزات كثيرة . وقد تحدث عدد من المؤرخين عنه فقال بريتشارد : « إن أحداً لا يستطيع انكار أن ابن السنوسي كان رجلاً عظيماً وأن ما حققه في حياته كان عظيماً . وبما يقال عنه إنه كان طوالاً بين الرجال ، وخطيباً مصقماً وذا مظهر متميز ، ومعلماً حكيماً . ويمكن تقدير شخصيته الدينية عندما نلاحظ أن عدداً من الجزائريين والتونسيين والمراكشيين تأثروا إلى درجة عظيمة بشخصيته حتى أنهم غادروا أوطانهم وتبعوه في رحلاته ، وأن بدو الجزيرة العربية وليبيا - الذين هم أناس غافلون غير مباليين - قبلوه مرشداً لهم في

الناحيتين الروحية والزمنية . وكذلك فإن قدراته الجسمية كانت ملحوظة . فقد درس يجد منذ أن كان ولداً صغيراً في المدارس القرآنية في موطنه الأول وفي الشمال الافريقي والجزيرة العربية ، واستمر مقبلاً على المعرفة في مكتبته في جنغوب حتى وفاته . كما أنه علم في مدارس الجزائر ومراكش وتونس وطرابلس وبرقة ومصر والحجاز واليمن . وقد صرف أشهراً كثيرة من حياته في الاسفار مع قوافل الجمال البطيئة ، وحج ثلاث مرات إلى مكة . وبالرغم من هذا النشاط الجهم فإنه وجد وقتاً لكتابة عدد من الأبحاث . وقد بدأ مهمته كرئيس لنظام تبشيري جديد في وقت متأخر من حياته إذ كان في الخمسين عندما أوجد الزاوية الأولى في الجزيرة العربية . واستطاع في خلال العشرين السنة التالية أن ينشر السنوسية في غرب الجزيرة العربية وفي شمال افريقيا . وقد استمر النشاط الدعوي في هذه الامكنة بعد وفاته حيث كانت تنشأ الزوايا الجديدة وتنتشر باستمرار وخصوصاً في الصحراء والسودان (١) .

وقال زيادة : « كان نجاح ابن السنوسي عظيماً ، ويمكن أن يقدر هذا النجاح بصورة أفضل إذا ما تذكرنا العقبات التي وقفت أمامه وعمل ضدها . ومن المؤكد أن نجاحه يعود إلى شخصية قوية كانت علمية وروحية ومثالية ومتميزة عن رفاقه ومعاصريه (٢) . وتحدث رين عن الكمال المثالي والتفوق العلمي الذي امتاز به ابن السنوسي ، والاخلاص العظيم مما اعطاه سلطة عظيمة على من كانوا على احتكاك به (٣) . كما تحدث آدمز بمثل هذا عن ابن السنوسي وختم كلامه قائلاً :

« وعلى أية حال فإن ابن السنوسي كان يتمتع بقدرة تنظيمية غير عادية ، وبحس عملي دقيق للأحداث (٤) . . . »

١ - بريشارد ص ١٨٠١٩ . ٢ - زيادة ص ٥٠ . ٣ - رين ٤٩١ .

٤ - Adams 10 - ٤

ووصفه ستودارد بأنه « كان رجلاً شديداً الهيبة، بعيد الهمة ، عظيم الاقتدار على التنظيم والاصلاح ^(١) » . كما قال فيه المؤرخ التركي أحمد حلمي : « إن من يعمّن النظر في عظمة المقصد وجلالته وفي قدرة الوسائط وفقدانها وجسامة المشكلات التي اقتحمها المؤسس وقاسها على الجمعيات الأوروبية والشرقية لا يمكنه إلا أن يقف موقف الدهشة أمام عظمة هذا الرجل وبعد غور دهائه ^(٢) » . أما الأشهب فرأى في شخص ابن السنوسي « أمة قوية لا يتطرق إليها الضعف والوهن فكانت عدواً للجهل وخصماً للاستكانة وضداً للأفكار العقيمة ^(٣) » .

والحق أن ابن السنوسي فرد من النخبة المؤمنة تعهد نفسه بالرعاية عاملاً على الارتفاع بها ، ودرس الواقع المحيط به الذي كانت تعيشه أمتة المسلمة ، وفكر طويلاً في حقيقة الداء الذي كان متغلغلاً في أمتة ، والعلاج الشافي له . حتى إذا ما استبان له طريق الإصلاح قام يدعو الناس إليها . ويُعجب الدارس لتاريخ ابن السنوسي من إخلاصه لأفكاره ودعوته ومن دأبه على العمل ومن تحرر فكره ومن جمعه بين القيادتين الفكرية والتنظيمية ومن شيمه وأخلاقه الكريمة . وتبرز هذه الصفات كلها في صفحات حياته فقد نذر نفسه لدعوته وأفكاره ولم تشنه العقبات عن الاستمرار في العمل ، ونادى بالاجتهاد في وقت كانت المناداة به كفرة في نظر الناس ، وألف الكتب ونظم الحركة ثم تحلى طوال حياته بأخلاق الفرد المسلم . ومع أن ابن السنوسي سبق عصره في أمور منها دعوته الاجتهادية ونظراته السياسية إلا أنه أخذ من عصره بعض سماته . وموجز القول إنه رجل عظيم .

١ - ستودارد ، حاضر العالم الاسلامي المجلد الأول . ٢ - نقلًا عن الأشهب ١٧٨ برقة .

٣ - الأشهب برقة ١٧٧ .

ولادته :

محمد المهدي هو الابن الأكبر لمحمد بن علي السنوسي وخليفته في رئاسة السنوسية . وقد ولد - كما سبق وذكرنا - في الجبل الأخضر في محل يقال له ماسة ، يقع بجانب زاوية البيضاء ، في شهر ذي القعدة من سنة ١٢٦٠هـ . (الموافق نوفمبر ١٨٤٤ م .) . ويذكر أحمد الشريف في تاريخه « أن ابن السنوسي كان في درنة عند ولادة ابنه المهدي ، فكتب له عمران بن بركة يهنئه ويسأله عن الاسم فلما قدم المبشر عليه حكى لهم حكاية قال : كان رجل يخرز طبلاً فمر به جماعة وهو يخرز . قالوا له : ماذا تفعل ؟ قال : أذا يبس تسمعون صوته . ثم قال لحبيه أحمد بن فرج الله : هذا المولود الذي ازداد على ابنتك يقف موقفاً يجري فيه الدم مجرى الماء في الوادي . وكتب لعمران بتسميته محمد المهدي وبعد مدة أرسل بالقدوم بزوجته إلى درنة وتسليم ابنه للرضعة ^(١) . » . ويبدو مما رواه أحمد الشريف أن سرور ابن السنوسي بولادة المهدي كانت عظيمة « حتى أن مريديه لم يروه قط في مثل تلك للسعادة اللهم إلا ليلة زفافه بأُم المهدي » . ومبعث هذا السرور بالإضافة إلى ما يبعثه الشعور بالأبوة من سرور هو شعور ابن السنوسي الذي كان قارب الستين عندما رزق بابنه بأن هذا الابن سيخلفه في القيام بالدعوة ويكمل ما بدأه هو من أعمال . وهذا الشعور ظاهر من الحكاية التي قالها لمن حوله فكانه ذلك الرجل الذي يخرز طبلاً ويعد أمراً . وعندما

١ - أحمد الشريف ، المخطوط ص ٧٤ .

سئل عما يفعل افهم سائله بأن ما عمله لا يظهر إلا بعد إتمام الطبل حيث يسمع الصوت ، وكذلك بالنسبة له فإن الناس سيعرفون أهمية ما رتب عندما يشب ابنه وينضج ويقوم بدوره .

وقد بقي ابن السنوسي في درنه بجانب أهله إلى أن وُلد ابنه الثاني سنة ١٢٦٢ هـ . (الموافق ١٨٤٦) . د . وعندما كتب له عمران بن بركة يهنئه ويسأله عن اسم الوليد الثاني رد له الجواب بتسميته محمد الشريف قائلاً له : إننا لا نعيد بأسماء ابنائنا عن أسماء النبي (ص) وإنما يختلفون في الألقاب والكنى فكما سميت الأول محمد المهدي ليحوز أنواع الهداية فسمي هذا محمد الشريف ليحوز أنواع الشرف .. ثم شرق للحجاز^(١) .

وتعهد ابن السنوسي ولديه بالرعاية والتربية واضعاً نصب عينيه الدور الذي يجب أن يقوموا به وخصوصاً المهدي بنصيب أكبر من الاهتمام . وقد كان على اتصال دائم أثناء إقامته الثانية في الحجاز بالإخوان الذين عهد إليهم بمهمة الاشراف على ولديه في برقة . وعندما أتم المهدي الخامسة من عمره أرسل ابن السنوسي للإخوان الكافلين له قائلاً : ادخلوه الكتاب وعلّموه الوضوء والصلاة . ففعلوا كما أمر . ولما توسط في السابعة أرسل إليهم بوجهونه إليه مع زوج خالته^(٢) . وقد تحدثنا في الفصل الثاني عن رحلة المهدي هذه . وبقي محمد المهدي في الحجاز - بعد أن غادره أبوه إلى برقة - ليتلقى علومه وقد تبعه أخوه ومكث معه في الحجاز . ثم عاد المهدي إلى برقة بعد انتقال والده للجغبوب فوصلها سنة ١٢٧٤ . وقد نقلنا أخبار رحلته هذه في الفصل الثاني . وعاد بعده أخوه محمد الشريف قبل وفاة والدهما بقليل .

ويلاحظ أن ابن السنوسي عني عناية كبيرة في السنتين الأخيرتين من حياته

١ - احمد الشريف ، المخطوط ص ٧٦ .

٢ - احمد الشريف ، المخطوط ص ٧٦ .

بتوطيد مركز ابنه المهدي بين الإخوان ، واهتم اهتماماً كبيراً بإلقاء الأضواء عليه والرفع من شأنه . وأغلب الظن أنه فعل ذلك لشعوره بدنو أجله فرغب أن يقوي ابنه ليخلفه في رئاسة الحركة حرصاً على مستقبلها . كما أنه أراد أن يتغلب على احتمال وقوف سن المهدي الصغيرة عقبة أمام توليته .

ومما يروى عنه في هذا الصدد أنه قال : نحن من جماعة المهدي . فقالت له زوجته البسكرية : هو الذي من جماعتك أو أنت من جماعته ؟ فقال : لا نحن الذي من جماعته . كما قال في مناسبة أخرى « المهدي له السيف والشريف له الكتاب . ثم ألبسه السيف وقال له تقدم لتصلي بنا . » وقال أيضاً : « لي ثلاث سنوات وأنا عائش في ظل المهدي ^(١) . » ويذكر الأشهب أن ابن السنوسي كان يقف احتراماً للمهدي عندما يستأذنه للخروج . وأنه أصلح له حذاءه مرة وقال للإخوان « اشهدوا أنني خدمت المهدي » بينما كان العرق يتصبب من جسم المهدي ^(٢) . كما حكى الحشائشي في معرض حديثه عن المهدي « أن والده كان يقبل كفه فرحاً به لما يرى فيه من الكمال الرباني ^(٣) . » وفي مرض ابن السنوسي الأخير قال : « ما خرجنا من الدنيا إلا استحييناً من نور المهدي ^(٤) . » ويبدو أن المهدي فهم غرض والده فاعتبر كلامه هذا مجرد تشجيع ولم يأخذه على ظاهره . — وقد أوردنا كلامه لأحمد الشريف في هذا الصدد ^(٥) — ولو أنه يبدو لنا أيضاً أن ابن السنوسي لم يقل في ابنه ما قال لمجرد توطيد مركزه فقط بل اعتقاداً منه أيضاً بما يقول وإعجاباً منه بأخلاق ابنه وشمائله .

طفولته وعناية والده به :

ويمكننا أن نستنتج من الأخبار القليلة التي رواها مؤرخو السنوسية عن

-
- ١ - أحمد الشريف ، المخطوط ٩٢،٩١ . ٢ - الأشهب المهدي ص ٨٧ .
 - ٣ - الحشائشي المقال ص ٧ . ٤ - أحمد الشريف المخطوط ١٢٠ .
 - ٥ - انظر الفصل الثاني .

طفولة المهدي وصباه أنه كان ذكياً ، حسن الخلق ، رفيع التربية . وهذا يفسر لنا إعجاب والده به إلى درجة أن يقبل كفه فرحاً به . ويروي الأشهب نقلاً عن الملك ادريس قصة تبين أخلاق المهدي مؤداها أن جواداً مسرجاً قدم في مرة من المرات ليركبه المهدي وهو في سن الثالثة عشرة فرفع رجله ليضعها في ركاب السرج فلم تصله فتقدم أحد الإخوان وانحنى ليطأ المهدي على كتفيه حتى تصل رجله الركاب . فرفض ذلك رفضاً باتاً واقتاد الجواد إلى حجر فعلاه وركب الجواد . وقد استحسن والده هذا التصرف وابتسم راضياً^(١) . ويقول الأشهب : « وكان والده يكثر من سؤال الإخوان الذين يشرفون على تربيته وتعليمه عما وصل إليه فكانوا يبدون إعجابهم . » ويروي ستودارد قصة لم أجد لها أصلاً في أي مصدر آخر عن شجاعة المهدي هي أن ابن السنوسي أراد اختبار ولديه فدعاهما إليه ذات يوم بحضور جميع أهل الزاوية ثم أمرهما بأن يتسلقا نخلة باسقة فلما بلغا عاليها استحلفهما بالله ورسوله الكريم أن يهويا للحال بنفسيهما إلى الأرض ، فهوى المهدي بنفسه فأدرك الأرض سالماً ، ولبت الآخر في عالي النخلة فقال ابن السنوسي لجميع من كان حوله : « الخلافة من بعدي إنما هي لولدي هذا المهدي الذي لم يتردد في تسليم نفسه لمشيئة الله عز وجل^(٢) . »

والقصة بعيدة التصديق ظاهرة الوضع تبدو فيها المبالغة . ومما يؤكد حكمنا هذا عليها أن أخبار المؤرخين تتفق على أن ابن السنوسي لم ينص صراحة على خلافة ولده المهدي له . وعلى أية حال فلو أن القصة كان لها أساس من الصحة وخُلصت من المبالغة لدلت على شجاعة المهدي وجراته وورعه . هذا ويمكننا القول إن ابن السنوسي اطمأن قبل وفاته إلى قوة مركز ابنه بين الإخوان . وقد أوردنا ما يدل على ذلك وهو حديثه لبعض رجال القبائل حول رأيهم فيمن

١ - الأشهب المهدي ص ٨٧ .

٢ - ستودارد، المجلد الأول .

يخلفه فكان ردهم أنهم سيمثلون إذا كان ابنه الخليفة

كما حرص ابن السنوسي أن يزوج أبنه المهدي في حياته ، فزوجه وهو لم يتجاوز الخامسة عشرة من عمره بفاطمة ابنة عمران بن بركة وذلك سنة ١٢٧٥ - ١٨٥٨ . وقد أنجبت للمهدي عدة أولاد وتوفيت في حياته سنة ١٨٩١^(١) .

مبايعته

وعندما توفي ابن السنوسي في صفر ١٢٧٦ كانت سن محمد المهدي حوالي ستة عشرة سنة ، ومع ذلك فقد بايعه جميع الإخوان رئيساً للسنوسية . وقد وضع هذا الاتجاه لمبايعته في الخطبة التي ألقاها عمران بن بركة في تأبين ابن السنوسي وقبل دفنه حيث دعا فيها قائلاً : . . وأن تجمل تأييد الدين وتماحه على لسان ويد نجله الطاهر وفرعه الزاهر ووارثه الماهر سيدي ومولاي السيد محمد المهدي ، وصنوه المنيف وشقيقه سيدي ومولاي محمد الشريف ، ويحبر بهما صدع الدين ويلم بهما أفئدة الاتباع والمريدين إنه ولي ذلك والقادر عليه .^(٢) وينفرد الأشهب في الحديث عن ظهور رأي يرى العمود بمهمة الطريقة مؤقتاً وإلى حين أن يكبر المهدي لشخص آخر هو عبد المتعال بن أحمد بن ادريس ويقول الأشهب : إن السيد عبد المتعال التحق بوصية استاذة السنوسي بعد وفاة والده وبدأ يأخذ عنه العلوم ، وصحبه من الحجاز إلى الجغبوب . . وكان يكبر الامام المهدي سنًا وفي هذه الحالة كان من رأي السيد فالح الظاهري أن يعهد للسيد عبد المتعال

١ - الأشهب المهدي ٧٧ .

٢ - أحمد الشريف ، المخطوط ص ٩٦ .

بهمة الطريقة السنوسية مؤقتاً ليتفرغ المهدي لإتمام تعليمه . غير أن هذا الرأي ولد ميتاً ولم يأخذ به الاخوان بل اجمعوا على مبايعة المهدي .. وقد بايعوه وفيهم الظاهري قبل دفن ابن السنوسي ^(١) .

دراسته

وتابع محمد المهدي وأخوه محمد الشريف دراستيهما بعد وفاة والدهما ، وقرأ العلم على اثنين من كبار الاخوان هما عمران بن بركة وأحمد الريفي . ويبدو أن ابن السنوسي رسم ذلك قبل وفاته إذ يروي عنه أحمد الشريف أنه قال في مرضه الأخير وهو في انتظار قدوم ابنه الثاني من الحجاز « مرادنا نجتمعها (يعني ولديه) ونتركها مع عمران يقرأون العلم ونسافر » ^(٢) . ويعرفنا أحمد الشريف بعمران بن بركة فهو من بلدة زليطن بطرابلس الغرب ، ولد سنة ١٢١١ هـ . وتوفي سنة ١٣١١ هـ . بالجغبوب ، والتقى بابن السنوسي أثناء مروره بطرابلس سنة ١٢٣٨ فرغب في مرافقته ولكن ابن السنوسي أجل ذلك حتى يستدعيه ثم استدعاه قبل تغريبته الأولى من الحجاز . وأصبح عمران من كبار الاخوان الذين يعتمد عليهم ابن السنوسي وقد قال عنه مرة « أخونا عمران يأخذ من حضرة الحق بلا واسطة » ^(٣) . كذلك يعرفنا أحمد الشريف بأحمد الريفي ، فهو مولود ببلدة قلعية بالريف سنة ١٢٤٤ هـ . وتوفي بالكفرة سنة ١٣٢٩ هـ . والتقى بابن السنوسي في الحجاز سنة ١٢٦٧ هـ . فلزمه وأصبح من كبار الاخوان وقد شبهه ابن السنوسي بالملائكة وكان على حد قول أحمد الشريف . « بحراً في جميع العلوم وقد قرأ في فاس وأتقن العلوم بأسرها حتى الفلك والاسطرلاب والهندسة والرياضيات » ^(٤) . وقد تلقى بعض هذه العلوم عن ابن السنوسي .

١ - الأشهب المهدي ص ٢٩ . ٢ - أحمد الشريف ، المخطوط ٩١ . ٣ - أحمد الشريف المخطوط ١٠٨ . الأنوار القدسية ص ١١ . ٤ - أحمد الشريف المخطوط ص ١٠٨ ، ارسلان ص ١٦٠ ج ٢ .

ولقد كان لهذين الرجلين دور كبير في تنشئة المهدي وفي تسيير دفة الحركة .
والواقع أن شخصية محمد المهدي بدأت تتكون في حياة والده الذي ساهم في رسم
خطوطها الرئيسية بتربيته على نمط معين . وأنها اكتملت بعد ذلك وساهم
استاذاه في توضيح تلك الخطوط . وقد سارا في تعليمه على النهج الذي أخذه
عن ابن السنوسي . ولو أننا تأملنا الدراسة التي تلقاها محمد المهدي لرأينا أنها
الدراسة التقليدية التي سادت في عصره والتي تلقاها من قبله والده والاخوان .
فقد حفظ القرآن الكريم كما حفظ الكثير من المتون الفقهية وغيرها من الكتب
العلمية السائدة في عصره . وتلقى بعض هذه العلوم عن والده وأكثرها عن احمد
الريفي . ويذكر الحشايشي أن المهدي « أخذ القرآن العظيم عن مؤدبه الشيخ
هاشم السفاقي وعن الحافظ الشيخ سيدي مدين وأخذ علوم التفسير والتصوف
عن والده وعلوم الادب عن فريد عصره الشاعر الشيخ محمد ابو سيف والحديث
والأصول عن الشيخ احمد الريفي وجميع هؤلاء الفحول من المغرب الأقصى
والمغرب الأوسط والمغرب الأدنى ، فبرع في سائر العلوم معقولها ومنقولها وكان
معتنياً كثيراً بعلوم القرآن والتفسير ^(١) . ولا شك في أن هذه الدراسة وهؤلاء
المدرسون قد أثروا في رسم الاتجاه الذي سيسير فيه المهدي وهو نفس الاتجاه
الذي سار فيه والده قبله . كما ساهموا في تكوين شخصيته التي قادت الحركة
مدة طويلة .

وقد تميزت هذه الشخصية بصفات عدة أبرزها أنها قيادية ، ويلاحظ أن
مربّوه ركزوا على هذه الصفة . كما أنها كانت مصبوغه بصبغة الإسلام حتى
عكست أفعال المهدي خلق المسلم . ومما ساعد على إبراز هذه الصفات الجميلة
بالإضافة إلى التربية استعداد المهدي الذي كان متوقداً الذكاء . وقد بدت عليه
مخايل الذكاء منذ طفولته وأقبل على العلوم وحفظ القرآن وهو لم يبلغ الرابعة

١ - الحشايشي المقال ص ٦ .

عشرة وفي قول ، وهو في الثامنة . ولقد وصلتنا له أكثر من صورة وصفية من أناس شاهدوه وتحدثوا معه .

وصفه

يقول أحمد الشريف في وصفه :... فهو مربع القامة ليس بالطويل ولا بالقصير ، أبيض اللون مشرباً بحمرة ، واسع العينين أكحلها ، أهدب الأشفار أشعر الحاجبين أقرنها بخط رقيق من الشعر الخفيف ، ألقى الأنف يرى فيه احديداب ، مدور اللحية كثها ، واسع الفم أفلج الشنايا ، واسع الجبهة أصلع الشعر ، شس الكفين ، بعيد ما بين المنكبين ، خمسان القدمين ، في خده الايمن خال ، يقتصد في مشيته ، وهو رضي الله عنه يتكلم فيما يبدو له ولا يقول إلا حقاً ، منطقة حكمة أكثر ضحكته التبسم وإذا اشتد به الضحك ضحك حتى تترقرق عيناه بالدموع ولا يسمع له صوت ولا قهقهة وإذا أراد التكلم يمسح بيده على فخذه اليمنى لسانه فيه ثقل في بعض الكلمات وهو رضي الله عنه أهل الناس ورعاً وأكثرهم زهداً ، أوقاته كلها معمورة بالعبادة المتنوعة ولا ينام في الغالب إلا نحو ثلاث ساعات ما بين ليل ونهار . وهو رضي الله عنه من الغاية العظمى في العلم والحلم والشفقة والرأفة والرحمة على جميع الأمة ولا يحقر أحداً ويقوم لقاصده الكبير والصغير والجليل والحقير . متواضع خاضع خاشع بالمؤمنين رؤوف رحيم يمشي على الأرض هوناً وعليه السكينة والوقار ، شديد الحياء لا يقابل أحداً بما يكره ، ذوهيبة وسطوة كأنه اسد ضاري ، كفه اسخى من البحر الزاخر والفيث الماهر كأنما عناء القاتل بقوله :

ما قال لا قط إلا في تشهده لولا التشهد كانت لاؤه نعم

وهو رضي الله عنه أكمل الناس خلقاً وخلقاً ، ورائة مصطفىوية غير مشوبة بأخلاق دنية ، كما قد قيل يثبت للوارث ما ثبت للموروث . قال البوصيري :

فانسب إلى ذاته ما شئت من شرف وانسب إلى قدره ما شئت من عظم

ولما قدم من المدينة ودخل على والده طلب لوحه لينظره فوجد أوله « وإنك
 لعل خلق عظيم » فاستبشر به رضي الله عنه غاية وصار كل من دخل عليه
 من الاخوان يخبره فكان فيه إشارة وبشارة . فهو سليمان زمانه ملوكانه
 وحكمة لقمانه ، وصوته داودي وجماله يوسفى وخلقه محمدي .^(١) ويعطينا
 هذا الوصف فكرة واضحة عن المهدي بالرغم من أننا قلنس فيه مبالغة قد
 تكون طبيعية بالنسبة لأحمد الشريف الذي كان شديد الإعجاب بعمه إلى
 درجة أنه لا يرى فوق طبقته أحداً إلا سيد الكائنات (ص) — كما ثقل عنه
 شكيب ارسلان — ونستطيع مع ذلك بتخليصنا الوصف من المبالغة ومن أثر
 أسلوب عصر الانحطاط أن نتوصل إلى أن المهدي كان يتمتع بأخلاق رفيعة
 بالإضافة إلى وسامة في الوجه . وهذا ما يؤكده صادق المؤيد في وصفه له .
 وقد قابله مرات أثناء زيارته له في الجغبوب والكفرة عندما بعثه السلطان
 عبد الحميد . فصادق المؤيد يقول : « هو أبيض الجسم متوسط القامة أسود
 الحاجبين واللحية ، جميل الصورة لدرجة عظيمة جداً ، تظهر على وجهه علامة
 البشاشة ولا تفارقه أبداً . وهو مثل أبيه عالم يعمل بعمله . وعنده مكتبة
 كبيرة جداً وتصله كل الكتب التي تطبع في مصر بواسطة مريديه . محادثته
 لطيفة ومفيدة ومع ذلك فهو لا يتكلم كثيراً .

ويلقي وجهه المنير المزوج بالحلالة الهيبة والحب في قلوب من أمامه .
 وهو متواضع فوق الحد ورقيق الجانب يقابل زائريه واقفاً فإذا قبلوا يده قبل
 أيديهم بدوره .. والسيد المهدي غني ولكن لباسه متواضع وحياته متواضعة
 كذلك ، فهو يجلس على بساط فوق حصير سواء في الجغبوب أو في الكفرة .
 ويتألف لباسه من ثوب وجبة وبرنس كبير ، ويغطي عمامته بطيلسان

١ — أحمد الشريف المخطوط ١١٨ . انظر أيضاً فؤاد شكري ص ٥٧ مع وجود بعض
 التعديل .

(قماش رقيق) وهو يقابل كل من يأتي لزيارته أحسن مقابلة ويستضيفهم ثلاثة أيام . وهو محبوب ومحترم في الشمال الافريقي ويعتبره أتباعه قطب الزمان وحتى اليهود والنصارى في برقة يحلفون باسمه .^(١) ويبدل هذا الوصف الصادر عن رجل يعتبر مثقفاً بالنسبة لعصره ، ومحايداً في عواطفه على أن شخصية المهدي كانت قوية تتحلى بأخلاق فاضلة ، وكان تأثيره على الناس عظيماً كما أن رسامته كانت ملحوظة . وقد أطلق عليه أتباعه لقب البدر للتعبير عن روعة هذه الوسامة . ويرد هذا اللقب في عدد من الكتب العربية والأجنبية .^(٢) وفي قصيدة لأحد الاخوان واسمه السني ، يمدح فيها المهدي يقول :

لله ما أورث البدر السنوسي من نفع لأمة خير الخلق ينتشر

كذلك بصفه الحشايشي صاحب الرحلة الصحراوية قائلاً : «... محمد المهدي المشهور بالبدر لجماله .. أما نعته فكأنك تراه فهو أبيض اللون ، أطول من الربعة أقرب لاستدارة الوجه منه إلى الطول ، أحور ذو شعر كثيف بذراعيه ، بوسط لحيته شيب ، أقنى الأنف جميل المنظر يغلب عليه السكوت والمودة والوقار ، رخيم الصوت دمث الاخلاق تميل النفوس لرؤيته .. وأما لباسه فهو الشاشية التونسية المشهورة بالجبل الاخضر ويجعل تحتها كمة عراقية بيضاء تظهر حواشيها من تحت الشاشية ويجعل فوقها عمامة لطيفة مقدار أربع طيات ويلبس سورية وفوقها نوع قفطان اسكندراني يلتف فوقه بحرام من صناعة الجريد أو القرب ليس به حرير . ثم يجعل فوق جميع ذلك برنسا جريدياً من النوع العال وينتعل بلغة من عمل فاس . هذا المعتاد غالباً

١ - المؤيد ص ٦٨ .

٢ - يرد مثلاً في كتاب Falls : Three Years in Libya Desert وفي كتاب احمد الشريف .

في لبسه ولبس غالب السنوسيين. وللشيخ رضي الله عنه ولإخوانه حب كثير في الروائع الطبية خصوصاً العطر الورد فهو عندهم من أنفس النفائس...^(١) فهذه الصور الوصفية الثلاث تتفق في إبراز المهدي كنموذج كامل للزعيم الديني المسلم كما كان يبدو في القرن الماضي ، وكما لا يزال يبدو في بعض قطاعات المجتمع الإسلامي في هذا القرن. وإذا كان الرحالة هاملتون قد وصف محمد بن علي السنوسي بأنه يمثل القديس العربي فإن هذا الوصف يصدق بالقدر نفسه على المهدي . والواقع أن المجتمع الإسلامي قوارث في أحقابه المتتالية الصورة المثلى للإنسان المسلم وحرص عليها وعلى استكمالها . ومع أن بعض التطورات كانت تدخل عليها بفعل الزمن والبيئة إلا أن خطوطها الرئيسية ومثلها العليا بقيت كما هي ، واستمرت التربية تستهدف استكمالها .

سير العمل في الجغبوب

بقيت الجغبوب مركز الحركة الرئيسي بعد وفاة ابن السنوسي ، حيث استقر بها محمد المهدي . وقد دام بقاءه فيها حوالي ست وثلاثين بين (١٢٧٦ - ١٣١٣) (١٨٥٩ - ١٨٩٥) ، انتقل بعدها إلى الكفرة . وفي خلال تلك السنوات كان المهدي يشرف على سير الحركة من الجغبوب ، ويعاونه عدد من كبار الإخوان يكوّنون ما يشبه المجلس الأعلى للنظام ، وكان هذا المجلس يمثل قمة الهرم الذي قاعدته الزوايا . ويقول الأشهب إن المجلس كان يضم بالإضافة إلى كبار الإخوان المقيمين في الجغبوب كبار رؤساء الزوايا .. وأنه كان يجتمع سنوياً في الجغبوب للنظر في أهم الأمور برئاسة محمد الشريف ثم تعرض قراراته على المهدي .^(١) وقد وزعت الأعمال الرئيسية على أفراد هذه الفئة من كبار الإخوان فاختص كل واحد منهم بجانب ، فكانت لمحمد الشريف

١ - الحشايشي ، المقال .

أخي المهدي مهمة الإشراف على الجانب العلمي ؛ وقد أشار والده لاتباعه العلمي في قوله : « للمهدي السيف وللشريف القلم . » أما الآخرون فواحد للقضايا المالية وثان للمراسلات وثالث للمقابلات وما إلى ذلك من اختصاصات يحتاجها النظام .

وقد انتظم سير العمل في الجغبوب التي نمت حتى أصبحت قرية - كما يقول المؤيد - وكان عدد سكانها يقارب الألف نصفهم من المقيمين والنصف الآخر من غير المقيمين ينزلون فيها لمدة مؤقتة . وظهر على الجغبوب طابع الحركة السنوية فحفلت بالنشاط العلمي والزراعي . ويتحدث الأشهب والمؤيد عن انتظام سير العمل في المعهد حيث وزع تلاميذ المدارس القرآنية على أقسام ورقبت بدقة أمور الدراسة وكل ما يتعلق بالطلاب . كذلك سارت حركة الصناعة البسيطة التي يحتاجها الأهالي كالحدادة والنجارة الخ . كما استصلحت مساحات من الأراضي وصارت تنتج الخضار والتمور .^(٢) وقد ارتبطت الجغبوب بالزوايا المتناثرة في الصحراء فكانت القوافل تمر منها في رحلاتها بين الساحل الأفريقي والصحراء وبين مصر والمغرب . كما كانت قبلة وفود القبائل التي تدين بالولاء للسنوسية . كذلك انتظم سير العمل في الزوايا بفضل التنظيم الدقيق الذي سادها . وكان الاتصال بين المركز والزوايا يتم بانتظام ودقة بالغين ، فالرسائل مستمرة بين المهدي ورؤساء الزوايا تنقلها القوافل في طريقها ، أو ينقلها في بعض الأحيان مبعوثون إذا استوجب الأمر الاستعجال . وتضمنت الرسائل تعاليم المركز للزوايا وتقارير رؤساء الزوايا للمركز بالإضافة إلى أخبار الحركة والإخوان .^(٣)

١ - الأشهب ، المهدي ص ٣٥ .

٢ - الأشهب ، المهدي ٤٤ ، المؤيد ص ٦٨ .

٣ - هناك مجموعة كاملة من هذه الرسائل بحوذة الشيخ منصور المحجوب شيخ الجامعة الإسلامية في ليبيا . وقد كانت في حوذة أبيه وجدته من قبله . وهي رسائل مبعوثة من ابن =

نمو الحركة

ونمت الحركة السنوسية في عهد المهدي نمواً ملحوظاً ، فتضاعف عدد الزوايا أكثر من أربعة أضعاف . وانتشرت هذه الزوايا في صحراء ليبيا وعلى طريق مصر وطريق تونس وفي واداي والنحساء أخرى من الصحراء الكبرى . ومن الملاحظ أن هذا الانتشار كان أكثر ما يكون في الأراضي الصحراوية وبين قبائل بدوية . ولقد كان من أسباب هذا النمو السريع للحركة في عهد المهدي بالإضافة إلى طبيعة الحركة التي تتفق مع حاجات المجتمعات القبلية ، ما يتعلق بالمهدي نفسه . من ذلك طول المدة التي قضاها رئيساً للنظام إذ تجاوزت أربعين سنة ، فتمكن أثناءها من تركيز العمل الذي بدأه والده ، ووجد متسعاً من الوقت لتوطيد دعائم النظام والتعرف على مختلف قبائل الصحراء ونشر الدعوة بينهم . ومن ذلك أيضاً اعتقاد عامة تلك القبائل بمهدويته مما جعلها تهرع لتقديم الولاء له وتخلص في اتباعه . ثم إن سياسته التي استهدفت البعد عن السلطة العثمانية وتجنب الاحتكاك بها وبالأوربيين دفعته إلى حصر جل اهتمامه بنشر الدعوة في الصحراء . كما كانت أخلاقه ومزايه الشخصية من الأسباب المهمة في إقبال سكان الصحراء عليه . ويحسن بنا أن نقف هنا لتتناول بالبحث موضوع مهديته .

مهديته

يتبين من دراسة تلك الفترة أن جل اتباع السنوسية كانوا يؤمنون بمهدوية محمد المهدي ويقولون بها . وقد تردد هذا القول في شعرهم وزجلهم وكتاباتهم وأحاديثهم ، من ذلك ما جاء في قصيدة قالها أحد الإخوان واسمه الشيخ حسن

=السنوسي والمهدي إلى مصطفى المحبوب شيخ زاوية الطيلون . وتظهر هذه الرسائل التي درسناها انتظام الاتصال بين المركز والزوايا ، كما تعطي فكرة عن سير الحركة من الداخل .

وفا ونقلها احمد الشريف في تاريخه وجاء فيها :

إمام جليل بشرتنا به العلا على أنه المهدي قد كان في المهد
إمام إلى بيت النبوة ينتمي ولا شك عند اثنين في أنه المهدي ^(١)

ومن ذلك الفصل الذي أفردده احمد الشريف في تاريخه للتحديث عن دلائل مهدويته مستنداً إلى الاحاديث النبوية الواردة في ظهور المهدي وعلى ما قاله ابن السنوسي في هذا الصدد . وقد لاحظ بعض الرحالة الأوربيين أن بدو الصحراء اعتقدوا بمهدويته ولم يؤمنوا بحقيقة موته عند وفاته . ^(٢)

ولو أننا بحثنا عن أول بروز هذه الفكرة لرأينا أنها ظهرت في حياة ابن السنوسي الذي نعتقد أنه كان مؤمناً بها . ونعتمد في قولنا هذا على ما أورده احمد الشريف من حكايات عن جده ، من ذلك مناقشة ابن السنوسي مع عثمان المرغني حول المهدي واحتكامها لاستاذهما ابن ادريس الذي نفى قول المرغني عنه بأنه - أي ابن ادريس - المهدي ، وأشار إلى ان سر المهدي في ابن السنوسي - وقد أوردنا الحكاية في الفصل الثاني - ومن ذلك ما قاله ابن السنوسي لزوجته البسكرية عندما سألته لماذا سمى ابنه المهدي ! فأجاب : « ليحوز جميع انواع الهداية ونرجو الله أن يجعله هادياً ومهدياً » وفي رواية أخرى « رجوت أن يكون المهدي المنتظر . » ولقد سبق أن قلنا إنه من الممكن ان يكون ابن السنوسي قد قال بهذا القول واعلنه لاعتقاده به من جهة وليعزز موقف ابنه الصغير السن عند وفاته .

وبعد وفاة ابن السنوسي نمت فكرة مهدوية المهدي وانتشرت وصار لها براهينها عند الناس ، بعد أن التمسوا لها ما يعززها من الاشارات والظواهر.

١ - احمد الشريف المخطوط ص ٥ .

2 - Falls : Three Years in Libia Desert .

وقد ساعدت بعض الاشارات والظواهر على تثبيتها مثل كون اسمه محمداً واسم أبيه محمداً واسم أمه فاطمة ووجود شامة على خده وبلوغه الاربعين في سنة ١٣٠٠هـ وولادته قرب بلدة ماسة^(١) ولكن السبب الرئيسي لخروج هذه الفكرة ليس هذه الاشارات والظواهر وانما شيء آخر يتعلق بوضع المجتمع وظروفه . أما تلك الأشياء فتأتي بعد ذلك للتدليل والاثبات .

إن السبب الرئيسي الذي دفع ابن السنوسي للاعتقاد بمهدوية ابنه هو سوء أوضاع المجتمع الإسلامي وقوة التحدي الذي جابهه من الغرب . فضعف السلطة العثمانية وعجزها عن ضبط الامن خصوصاً في المناطق النائية ، وفساد الإدارة ، وتفكك الدولة ، والتأخر الاقتصادي والانحطاط الخلقي من جهة ثم بروز قوة الغرب الاوربي ومحاولته التسلط على مصر ثم نجاحه في احتلال الجزائر وتهديده للوطن الاسلامي كله من جهة أخرى جعل ابن السنوسي يطيل التفكير في هذه الاوضاع ويتلمس الحلول لها ، وقد رأى نتيجة فهمه للظروف المحيطة به ما سيحل بوطنه الاسلامي على أيدي الاربيين فتوقع غزو الكفار لوطنه واحتلالهم له - وظهر هذا التوقع جلياً في حديثه مع الشيخ الدرناوي - . ثم قاده التفكير الطويل في طريقة الانقاذ المحفوفة بصعوبات جمّة إلى أن يرجو ويتمنى ظهور مهدي يكون الانقاذ على يديه . وذلك بالقيام بالدعوة في مكان منعزل بعيداً عن كل ضغط حتى يتكون جيش المهدي ويقوى فيعود لتخليص بلاد المسلمين من الكفار والمفسدين - وقد وضح هذا أيضاً في حديثه مع الشيخ الدرناوي -^(٢) كذلك فإن سوء أوضاع المجتمع الإسلامي وقوة التحدي الغربي هي التي هيأت عقول الناس لتقبل الفكرة ودفعتهم لانتظار منقذ مهدي . يقول احمد الشريف : وبعد

١ - هناك اعتقاد بين المقاربة ان المهدي يخرج من ماسة . وهناك بلدتان تحملان هذا الاسم إحداهما في المغرب الاقصى والأخرى في الجبل الأخضر . كما انهم يعتقدون بأن المهدي سيخرج من أب اسمه محمد وأم اسمها فاطمة وسيكون له شامة تميزه النخ ،
٢ - احمد الشريف المخطوط ١٢١ .

ظهوره رضي الله عنه (يقصد المهدي) استبشرت الأمة بالفرح ورفع الجور والقسط وظهور العدل . « (١) كما أورد قصيدة أنشدها أحد الاخوان واسمه محمد السني وقال عنها « انها قصيدة بليغة يذكر فيها - الشاعر - غربة الدين وجور ولاية الاحكام الملحدين ونبذهم الشريعة المطهرة وعملهم بالقوانين ، ويبشر بطلعة سيدنا الامام الذي نوه به جده سيد الانبياء . » ويبدأ الشاعر قصيدته بذكر زعزعة الدين ثم يسترجع ذكرى الرسول (ص) وكيف قضى واصحابه على الكفر ثم يتساءل : هل هناك من منقذ للدين الآن ، ثم يبشر أن المنقذ جاء وهو المهدي . (٢) فهذا يشير الى انتظار الناس للمنقذ بعد أن ساءت الاحوال . وقد أورد أحمد الشريف أكثر من حكاية تدل على هذا الانتظار فقال : « وحكى سيد محمد السني عن الشيخ محمد البغدادي في شوال ١٣١٤ بمدينة طرابلس أنه رأى في المنام شخصاً مديد القامة من أكابر الصالحين أهل الكشف ، والناس يحدقون به يسألونه عن أشياء وهو يخبرهم ؛ قال فجئت لأسمع وانظر . قال : فسأله شخص : هل السنوسية على الحق ؟ فقال بكلام قوي : على الحق . فقال : ويقال المهدي منهم . فقال له : منهم . فقال له : هل خرج ؟ فقال : نعم خرج . فقال : وأذن له الله ؟ فقال : أذن له . فقال : وأنت أذنت له ؟ فقال : نعم أذنت له . » « وحكى أيضاً عن السعيد السعيد وهو موسوم بالصلاح انه لمدة سنتين أو ثلاثة رأى وهو في طرابلس كأن قائلاً قال له : ان الإمام المهدي قد ظهر . قال : فمشيت أقصده وإذا يتبعه خلق كثير منهم مؤمنون ومنهم منافقون . أعوذ بالله من الكفر والنفاق قال : فإذا هو رضي الله عنه يميز بين المنافقين من المؤمنين . قال : فادر كني خوف شديد وخشيت أن يعدني من المنافقين . فقال فجئته وسلمت عليه وإذا هو متأهب للجهاد فقلت في نفسي : أمضي معهم للجهاد وانتظرت ما يبدأني به فقال : أنت وفرج هذا أمسكوا المطبخة

١ - أحمد الشريف المخطوط ص ٣٥ .

٢ - « « « ص ٣٥ وما بعدها .

واطبخوا الطعام .^(١) فهاتان الحكايتان - اللتان قصدنا اثباتهما كما أوردتهما احمد الشريف - تكشفان عن عقلية ذلك المجتمع وتشير الاولى إلى ايمان هذه العقلية بالغيبيات وإلى توقع ظهور المهدي ، كما تبين الثانية اقتران ظهوره بالجهاد . أما الفصل الذي كتبه احمد الشريف عن الاحاديث الواردة في المهدي وعلامات ظهوره واثبات مهديّة عمه فيدل على حرص بعض علماء السنوسية على اثبات الاصل الديني للفكرة بالطريقة العلمية السائدة في ذلك العصر وهي الاعتماد على المنقول .

إن ظاهرة خروج « المهدي » وايمان الناس بالمهدوية من الظواهر التاريخية التي تكررت في تاريخنا الاسلامي . ومن الملاحظ أنها كانت تظهر كلما اشتد الضغط على مجموعة من الناس ، فتجد هذه المجموعة متنفساً لها في انتظار منقذ . وقد اقترنت هذه الفكرة بالدين فزادها الايمان بالغيبيات قوة واشتعالاً . والسبب في اقترانها أن من طبيعة شعوبنا انقيادها للدين وميلها للغيبيات مما يدفعها إلى لباس إرادتها واحلامها ورغباتها ثوب الدين . ومن المتوقع ان تكون الاحاديث الشريفة التي وردت في موضوع المهدي المنتظر مما ساعد على اقتران فكرة المنقذ بالدين ، ولو أن ابن خلدون يضعف هذه الاحاديث .^(٢) وقد أفاد انتظار الناس للمنقذ في انهم حالما يخرج المنقذ - وهو عادة فرد من النخبة - يلتفون حوله ويسيرون وراءه لرفع الظلم عنهم وتغيير الاوضاع التي يشكون منها .

ولقد عمّ القول بمهدوية المهدي السنوسي بين الاخوان حتى قال به عامتهم وبعض علمائهم ، ويرى الأشهب أن هذا القول كان محصوراً في العامة^(٣) ،

١ - احمد الشريف المخطوط ٢ : .

٢ - انظر أحمد امين ، المهدي والمهدوية ص ١٠٨ .

٣ - الأشهب ، المهدي ٨٩ .

ولكن الواقع أن عدداً من علماء السنوسية قالوا به ومنهم أحمد الشريف. وهناك من لم يقل بذلك منهم ، ولو أن هؤلاء لم يعملوا على تغيير الفكرة السائدة .

ومما يروى عن أحمد الريفي أنه سئل عن مهدوية المهدي فأجاب « ليس على الله بعزیز أن يكون المهدي المنتظر ، وعلى كل حال فهو خير هاد ومهدي في وقتنا هذا ونحن قد اكتفينا بهديه ^(١) » . فهذا الجواب فيه دبلوماسية .

شخص واحد أعلن معارضته لهذه الدعوى وأبى الموافقة على القول بمهدوية المهدي السنوسي ، ذلك الشخص هو محمد المهدي نفسه . والأخبار الموثوقة متواترة على أنه كان ينفي هذا القول وينهى أتباعه عنه . ومع أنه سمع من أبيه قوله لكبار الأخوان « نحن من جماعة المهدي .. » ولا بد أنه سمع أقوالاً أخرى إلا أنه فهمها على أنها نوع من التشجيع له وعمل على رفع منزلته أمام الأخوان وخصوصاً وأنه صغير السن . لذلك نراه يقول لأحمد الشريف معلقاً على قول أبيه « وهذه عادته مع القاصرين ينهضهم بمثل هذا القول ... » و كنت كلما سمعت منه شيئاً مثل هذا أقول: يريد (ر) اختبار عقلي ^(٢) . » ومما يروى عن المهدي أن زوجة أبيه البسكرية سألته : أصحيح أنك المهدي المنتظر ؟ فأجابها : قيل لي إن هناك من يخرف بهذه الخرافة ^(٣) . وقد أشار البستاني إلى عدم مسaire المهدي لأتباعه في قولهم بمهدويته فقال : إن أهل البادية يعتقدون أنه المهدي المنتظر . قيل إن أباه كان ينوه لتلامذته بأن ابنه هذا هو المهدي ولذلك سماه محمد المهدي . ومما يمكن من صحة هذا القول فلا مرأى في أن أهل البادية تعدد كذلك وهم ينتظرون قيامه بفارغ الصبر ، وهو على ما يظن لا يقوم بدعوى المهدية على إرادة مريديه وأتباعه ^(٤) . » وعند سؤال الملك ادريس بن المهدي عن رأي أبيه

١ - الأشهب المهدي ص ٩٣ .

٢ - أنظر الفصل الثاني . - الأنوار القدسية ص ٣٤ . ٣ - الأشهب ، المهدي ص ٩٣ .

٤ - البستاني ، المجلد العاشر ، مادة سنوسي .

في قول أتباع الطريقة بمهدويته أجاب : « كان كلما سمع هذا القول نفاه بشدة ، وأبداً لم يعتقد به . ولقد حدثني أحمد الشريف مرة أنه كان جالساً مع عمه يتناولان طعام العشاء فسأله عمه المهدي : ماذا كتبت في رحلتك ؟ فذكر له ما كتب ومنه الفصل الذي يتحدث عن مهدوية عمه . فكان أن نهره عمه بغضب وقال له : ما دليلك ؟ فرد أحمد الشريف : هذا ما يقوله الاخوان . فأسكته المهدي غاضباً ^(١) . ومع أن نقي المهدي لهذه الدعوى لم يسحها من أذهان الاتباع إذ استمروا على الاعتقاد بها ، وكل ما تغير في الأمر هو أن كبار الاخوان لم يكونوا يذكرونها أمامه ، فإن فعله هذا يدل على استقامة تستحق الاعجاب ، ويعزز ما ورد في وصفه من صفات حسنة كان يتحلى بها .

وبينما كان اتباع السنوسية يقولون بمهدوية المهدي ظهر في السودان من ادعى المهدية وهو محمد أحمد المعروف بمهدي السودان ، وقد حاول هذا الأخير استمالة المهدي وعقد صلات طيبة معه ولكن المهدي رفض ذلك ، وموقفه من دعوة مهدي السودان يعزز رأينا في رفضه القول بالمهدوية .

علاقته بمهدي السودان

ويبدو أن محمد أحمد عندما قام بدعوته سمع بالحركة السنوسية ونجاحها في صحراء ليبيا وما حولها فرغب بضم هذه الحركة إليه واختار سبيل استمالة المهدي السنوسي فكاتبه ولكن المهدي لم يرد عليه ، ويبدو أن الرسالة الأولى لم تصل المهدي لأننا لا نجد إشارة لها في كتب السنوسية ، كما أن محمد أحمد يرجح ضياعها ، ثم كتب محمد أحمد رسالة أخرى في سنة ١٣٠٠ ^(٢) وأرسلها مع أحد

١ - قال الملك هذا في حديثه .

٢ - لارسال الرسالة في سنة ١٣٠٠ مدلول خاص ، ذلك أن الاعتقاد كان موجوداً عند بعض القطاعات في المجتمع الاسلامي بأن خروج المهدي المنتظر سيكون في سنة ١٣٠٠ .

اتباعه واسمه « الطاهر اسحق » وهو من اهالي البلاد الواقعة غربي دار فور ،
وقد أورد ابراهيم فوزي باشا^(١) نص الكتاب وهو :

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الوالي الكريم ، والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله مع التسليم
وبعد : فمن عبد ربه الفقير إليه محمد المهدي بن عبد الله إلى حبيبه في الله محمد
المهدي ابن الولي السنوسي . فيا أيها الحبيب الواقف على سنة النبي المرشد المرقى
العباد إلى مقام التقريب ، قد كنا يا حبيبي ومن معنا من الاعوان ننتظرك لإقامة
الدين قبل حصول المهدي للعبد الدليل ، وقد كاتبتك لما سمعنا باستقامتك
ودعايتك إلى الله على السنة النبوية وتأهبك لإحياء الدين بأن نصير إليك ونجتمع
معك فلم ترد إلينا المكاتبة وأظن عدم وصولها إليك حتى أنني ذاكرت جميع من
اجتمعت معه من أهل الدين والشيوخ والأمراء المعنيين فأبوا ذلك لهوان الدين
عندهم وتمكن حب الوطن والحياة في قلوبهم وقلة توحيدهم حتى بايعوني الضعفاء
على الفرار بالدين وإقامته على ما طلب رب العالمين . وقنعت نفوس من بايعنا من
الحياة لما يرون للدين من الممات ولا زال المساكين الذين لم يبالوا في الله بما فاتهم
من المحبوب يزدادون وفيما عند الله يرغبون حتى هجمت المهدي الكبرى من الله
ورسوله على العبد الحقير ، والله هو الفاعل المختار الذي هو على كل شيء قدير .
فأمرني رسول الله ﷺ أن أكتب بها الشرق والغرب من غني أو فقير فصدق
بها من أراد الله سعادته وكذب بها الاشقياء ، وصاروا في التكبر . مع أن النبي (ص)
قد خلفني بالمهدي مراراً بالجلوس على كرسيه وألبسني سيفه بحضرة الخلفاء والأولياء
والاقطاب والملائكة المقربين والحضر عليه السلام . وأعلنت أنه لا ينصر عليّ
أحد بعد إتيان سيف النصر إليّ من حضرته (ص) ولا زال التأييد من الله ورسوله

١ - ابراهيم فوزي، السودان بين يدي كشتنر وغوردن الجزء الاول ص ٢١٦ وما بعدها .

يزداد ، وأنت منا على بال حتى جاءنا الاخبار فيك من النبي (ص) ، أنك من الوزراء لي ثم لا زلنا ننتظرك حتى أعلمنا النبي الخضر عليه السلام بأحوالكم وما أنتم عليه ثم حصلت حضرة عظمة عين فيها النبي (ص) خلفاء خلفائه من أصحابي فجلس أحد أصحابي على كرسي أبي بكر الصديق وأحدهم على كرسي عمر ، وأوقف كرسي عثمان وقال : هذا الكرسي لابن السنوسي إلى أن يأتكم بقرب أو طول . وأجلس أحد أصحابي على كرسي علي رضوان الله عليهم أجمعين . ولا زالت روحانيتك تحضر معنا في بعض الحضرات مع أصحابي الذين هم خلفاء رسول الله (ص) . واعلم وإن كان لا يخفى عليك أن المهديّة كعلم الساعة لا يعلمها على الحقيقة إلا الله كما بينه المحققون كالسيد احمد بن ادريس فانه قد قال « كذبت في المهدي أربعة عشر نسخة من نسخ أهل الله . » وقال « سيخرج من جهة لا يعرفونها وعلى حال ينكرونها » . وكذلك قال محيي الدين في بعض تفاسيره إلى غير ذلك من أقوال المحققين ولا سيما وأن المهديّة لا تدعي لكثرة أعدائها وقوتهم وعلى أنها لما ظهرت أنا بينهم اظهرهم في اشد الضعف والقلّة فلولا أنها من الله تعالى ما مكثنا في الدنيا يوماً واحداً من شدة قوتهم وضعفنا وهم محتاطون بنا من كل جانب فألقى الله في قلوبهم الرعب ومدهم بالحيلة . وقد أمرنا النبي (ص) بالهجرة إلى جبل بالغرب يقال له قدير ، بلصق جبل يقال له ، ماسة ، فجمعوا جموعهم إلينا مراراً فقتلهم الله وأحرق جلودهم بالنار . يرى ذلك الخاص والعام علامة لشقاوة من أنكر مهديتي . وقد أعلم (ص) أن من شك في مهديتي كافر وكررها ثلاثاً ومراراً يقول من أنكر مهديتي ومن خالفني فأبى أمري كافر فمن أراد الله له السعادة صدق بمهديتي ومن جعل الله له شكوكاً وشبهات تصده عن الايمان بمهديتي فيخذله الله في الدنيا قبل الآخرة إلا من أراد الله تعالى له الهداية بعد . فإذا بلغك جوابي هذا إما أن تجاهد في جهاتك إلى مصر وجهاتها أو تهاجر إلينا والسلام .

٥ رجب ١٣٠٠

فلما وصل الرسول إلى المهدي وأطلعه على الرسالة لم يجاب المهدي بخطاب بل قال : « إنني لم أبلغ منزلة الغبار الذي ثار في أنف فرس عثمان بن عفان (ر) في إحدى غزواته مع رسول الله (ص) ولا جواب عندي على هذا الكتاب » . ثم أمر الرسول بالعودة من حيث جاء^(١) . وقد أشار البستاني إلى رفض المهدي فقال : « ولما دعاه محمد أحمد المتمهدي أن يكون خليفته الثالث رفض ذلك رفضاً باتاً وأوصى ملك واداي بأن لا يحرك ساكناً مع المتمهدي بل إذا جاءه محارباً يحاربه »^(٢) .

أما ستودارد فيثبت الرفض ويزعم أن المهدي أجاب على الدعوة بقوله : « من هذا الفقير المسكين من دنقلة ألا أستطيع أن أكون المهدي إذا شئت » . وفي رأينا أن هذا الجواب لا يخرج عن المهدي وإنما تتخيله عقلية غربية تكتب عن الشرق في القرن الماضي . ويتضح من جواب المهدي - كما أورده إبراهيم فوزي وكما حفظته ذاكرة الإخوان - أنه حدد موقفه من دعوة محمد أحمد فرفضها مشيراً إلى انحراف الداعي بانزال نفسه منزلة لا يعلو إليها .

وقد نتج عن موقف المهدي هذا أن محمد أحمد أمسك عن الكلام في شأنه ولم يحاول تكفيره عجزاً ، لأنه اعترف للمهدي بمنزلة عظيمة وأثنى عليه كثيراً في رسالته . وهناك أقوال غير متواترة عن محمد أحمد أنه تنبأ بأن المهدي السنوسي سيموت قتيلاً ، وأغلب الظن أن هذه الأقوال صادرة عن التعايشي خليفة محمد أحمد - كما يرى إبراهيم فوزي - . ذلك أنه بعد وفاة محمد أحمد قام التعايشي وأثار موضوع المهدي السنوسي بعد أن أمسك محمد أحمد عن الخوض فيه ، فصعد التعايشي المنبر وقال : « إن المهدي (السوداني) أخبره بأن خلافة عثمان أمرها مفوض له وأنه إن شاء أبقاها للسنوسي وإن شاء أعطاها غيره » .

١ - إبراهيم فوزي ص ٢١٦ . أورد الأشهب مثل هذا الجواب في : المهدي ، ص ٥٨ .

٢ - البستاني . دائرة المعارف ، مادة سنوسي .

وكان يقصد - كما يقول إبراهيم فوزي - بهذه المقدمة إعطاء الخلافة لأخيه أو لابنه وأراد التمهيد لذلك أمام العامة الذين حفظوا ما قاله محمد أحمد في المهدي السنوسي ، ثم أعلن بعد ذلك أنه 'طرد من الحضرة النبوية منذ أعرض عن دعوة المهدي . ويظهر من رسالة أرسلها والي طرابلس إلى المهدي السنوسي بتاريخ ١٧ صفر ١٣٠٣ أن جرائد مصر نشرت رسالة موجهة من المهدي إلى أتباع السوداني ينصحهم فيها بترك الهرج والمخاصمات واجتذاب الحركات ويخبرهم بأن الدولة العلية ترسل من لديها لمصر مأموراً خاصاً . ويستفسر الوالي عن صحة ما نشرته الجرائد بعد أن يرجح احتمال وقوع ذلك الذي يدل على محبة وإخلاص المهدي للسلطان الخليفة - على حد تعبير الوالي^(١) - . ولا ندري مدى صحة هذا الخبر الذي نشرته الجرائد المصرية لأننا لم نعثر على ما يؤيد أو ينفي الخبر .

وعلى أية حال فقد نتج عن موقف المهدي من حركة محمد أحمد أن هذه الحركة لاقت مقاومة في السودان الغربي ، فإعراض المهدي عنها جعل أهل وادي وبقرة وبقية ممالك السودان الغربي حيث تنتشر السنوسية أعداء ألداء لحركة محمد أحمد ، ويذكر الأشهب أن سلطان برقو أرسل للمهدي السنوسي يستوضحه ماذا يكون موقفه من التعايشي الذي طلب مؤازرته فكان رد المهدي : « إنه إنما يعني بالدعوة إلى إصلاح الدين سلباً لا حرباً بينما تنفر الملة التي يراد إحيائها نفوراً عظيماً بل وتشتد ثورتها ضد الدماء التي يهدرها والجرائم التي يرتكبها في السودان »^(٢) . وقد قامت هذه الممالك بمحاربة التعايشي فحدثت من انتشار حركته في السودان الغربي . ويمكننا أن نوجز القول في مسألة مهدوية المهدي في أنه لم يقل بها ولم يقر أتباعه القائلين بها ولم يؤمن بمهدوية محمد أحمد ولم يستجب لدعوته .

١ - نص الرسالة في الملحق وقد نقلناها عن دار المحفوظات في طرابلس .

٢ - الأشهب ، المهدي ٥٨ .

سياسته :

أما بالنسبة لسياسته فقد كرّس المهدي جهوده للبناء الداخلي في الحركة واختط طريقاً سلمياً تجنب الاحتكاك فيه جهد المستطاع بالقوى المحيطة به . وهو في سياسته هذه إنما سار على النهج الذي رسمه والده من قبله . ويمكننا أن نصنف القوى المحيطة به في قوتين رئيسيتين إحداهما الدولة العثمانية والأخرى الدول الأوروبية . وإزاء كليهما حرص المهدي على اتخاذ العزلة سياسة له ، فلم يعمل على معاداتها ولم يرض بالتحالف معها . وقد قصد من وراء ذلك أن يتجنب المشاكل التي يمكن أن تحدث نتيجة المعاداة أو التحالف ، كما أراد أن يتفرغ لأمر واحد هو نشر دعوته وتعزيز قوته ، ولذلك نراه يوجه جل اهتمامه للعمل في داخل الحركة . وقد استهدف هذا العمل بناء القوة المادية للسنوسية ونشر دعوته بين قبائل الصحراء .

ويحدثنا شكيب أرسلان عن تعاليم المهدي من الناحية المادية فيقول : « وأما من جهة القوة المادية فقد كان السيد المهدي يهدي هدى الصحابة والتابعين لا يقتنع بالعبادة دون العمل ، ويعلم أن أحكام القرآن محتاجة إلى السلطان ، فكان يبحث إخوانه ومريديه دائماً على الفراسة والرماية ويبحث فيهم روح الأنفة والنشاط ، ويحملهم على الطراد والجلاد ويعظم في أعينهم فضيلة الجهاد . وقد أثمر غراس وعظه في الحرب الطرابلسية وقبلها حرب الفرنسيين في كانم ووادي .

وحدثني السيد أحمد الشريف أن عمه المهدي كان عنده خمسون بندقية خاصة به وكان يتعهد بها بالمسح والتنظيف بيده ، لا يرضى أن يمسخها أحد من أتباعه المعدودين بالملئات قصداً وعمداً ليقتدي به الناس ويحتفلوا بأمر الجهاد وعدته وعتاده . وكان نهار الجمعة يوماً خاصاً بالتمارين الحربية من طراد ورماية وما أشبه ذلك فكان يجلس السيد في مرتب عال والفرسان تنقسم صفين ويبدأ الطراد فلا ينتهي إلا في آخر النهار . وأحياناً يضعون هدفاً ويأخذون بالرماية حتى كنت ترى طلبة العلم والمريدين أكثرهم فرساناً ورماية لكثرة ما كان

يأخذهم بهذا المران . وكان يميز الذين يسبقون في الطراد أو يقرطسون في الرمي بجوائز ذات قيمة ترغيباً لهم في فضائل الحرب .

كما أنه كان يوم الخميس من كل اسبوع مخصصاً عندهم للشغل بالأيدي ، فيتركون في ذلك اليوم الدروس كلها ويستغلون بأنواع المهن من بناء ونجارة وحدادة ونساجة وصحافة وغير ذلك ، لا تجد منهم ذلك اليوم إلا عاملاً بيده ، والسيد المهدي نفسه يعمل بيده حتى ينبه فيهم روح النشاط للعمل .

وكان السيد المهدي وأبوه من قبله يهتمان جد الاهتمام بالزراعة والغرس تستدل على ذلك من الزوايا التي شادوها والجنان التي نسقوها بجوارها ، فلا تجد زاوية إلا لها بستان أو بساقتين . وكانوا يستجلبون أصناف الأشجار الغريبة إلى بلادهم من أقاصي البلدان وقد أدخلوا في الكفرة وجغوب زراعات وأغراساً لم يكن لأحد هناك عهد بها .

وكان بعض الطلبة يلتصقون من السيد محمد السنوسي أن يعلمهم الكيمياء فيقول لهم : « الكيمياء تحت سكة المحراث » وأحياناً يقول لهم : « الكيمياء هي كدّ اليمين والعرق » . وكان يشوق الطلبة والمريدين إلى القيام على الحرف والصناعات ، ويقول لهم جملاً تطيب خواطرهم وتزيد رغبتهم في حرفهم حتى لا يزدروا بها أو يظنوا طبقتهم هي أدنى من طبقة العلماء فكان يقول لهم : « يكفيكم من الدين حسن النية والقيام بالفرائض الشرعية وليس غيركم بأفضل منكم » . وأحياناً يدمج نفسه بين أهل الحرف ويقول لهم وهو يشتغل معهم . « يظن أهل الوريقات والسبيحات أنهم يسبقوننا عند الله ؛ لا والله ما يسبقوننا » ^(١) .

ونلاحظ هذه التعاليم في رسائله إلى رؤساء الزوايا ، فقد ورد في رسالة منه

١ - أرسلان ، المجلد الثاني ص ١٦٣ ، ١٦٤ .

لمصطفى المحجوب شيخ زاوية الطيلمون تاريخها ٣ ذي القعدة ١٢٧٩ قوله :
« ... وردوا بالكم من زاويتكم وابدلوا جهدكم فيما أنتم بصدده من الدلالة على الله
تعالى وتعليم أولاد المسلمين القرآن والخير ، واشتغلوا بما يقربكم من الله تعالى
والحفاظة على حدود الله تعالى والأوراد التي أنتم مقامون بها وحفظ ما تقوم به
زاويتكم والله يتولى رشدكم وتوفيقكم ودمتم ... » (١) ، كما ورد في رسالة أخرى
بتاريخ ٢٠ جمادى الأولى ١٣١١ قوله : « ولا تحتاجون التوصية على الوقوف
فيما يرضي الله تعالى من تعليم أولاد المسلمين ودلاتهم على الله تعالى بالرفق
واللين » (٢) .

وهكذا وجه المهدي جل اهتمامه لإعداد القوة المادية والتهيؤ للجهاد وبناء
مجتمع الزوايا بنشر التعليم وتوزيع الأعمال على الأفراد في نطاق الزراعة والصناعة
وتربية الأفراد .

أما العزلة التي اتخذها سياسة إزاء القوتين المحيطتين به فيمكن فهمها ومعرفة
سبب الحذر في معاملته للدولة العلية وللأوربيين . ذلك أن المهدي رأى أن أي
صلة بالدولة العلية ستسبب له متاعب عدة وتشغله عن تحقيق أهدافه ، فإذا كانت
الصلة تحالفاً وجب عليه أن يعين الدولة في حربيها - وهذا ما حدث لمحمد علي
باشا مع الدولة - وحركته لم تكن قد تهيأت لخوض الحرب ، فاهيك عن أنها قد
لا ترى خوضها بجانب الدولة العلية ، كما أن الحرب ستشغل الحركة عن إتمام
البناء . وإذا كانت الصلة صداماً نتج عنها حرب مسلمين لدولة مسلمة - وهذا ما
حدث لمحمد علي باشا عندما خاصم الدولة ، وللوهابيين عندما قاموا بحركتهم
ضدها - مما يسبب أضراراً ويضيع الجهود في غير طائل ويتيح للأجنبي أن
يتدخل . كذلك فإن من الطبيعي بالنسبة للمهدي أن يتجنب كلياً الأوربيين

١ - مجموعة الشيخ منصور المحجوب .

٢ - » » » » .

ويتوجس منهم خيفة ، فأطباعهم في وطنه الإسلامي غير خافية عليه وهو يعتبرهم كفاراً لا تجوز موالاتهم ، أما حربهم فكان يفضل تأجيل ذلك حتى تقوى حركته وتتهيا .

وقد لاحظ ستودارد موقف العزلة هذا فتحدث عن حذر السنوسية من الاصطدام بالأوروبيين ، فهي تتجنب الحروب لتقوى وتنتشر . كما ذكر أن هذا الحذر والاحتراز ليس متخذاً تجاه الدول النصرانية وحدها بل تجاه الدول الإسلامية أيضاً إذ ما انفك السنوسيون طيلة عهد الطريقة يذودون عن حربتهم التامة التي هي أعز شيء لديهم^(١) .

ومن هذا الموقف الذي اتخذته المهدي من هاتين القوتين تحدت سياسة وعلاقة الدولة العثمانية به وسياسة وعلاقة الدول الأوروبية ، ويحسن بنا أن نبحث كلا من السياستين :

سياسة الدول الأوروبية تجاه السنوسية وعلاقتها بالمهدي

لفهم موقف الدول الأوروبية من السنوسية يجب أن نلاحظ السياسة الأوروبية الاستعمارية في النصف الثاني من القرن التاسع عشر ، وعلى الخصوص في طرابلس الغرب . إذ صار التسابق على الاستعمار بين هذه الدول على أشده ، وتركزت — منذ أوائل القرن المذكور — محاولاتها على الجزء العربي من البلاد الإسلامية بعد أن نالت أغراضها في الشرق الأقصى . ومع أن غزوة بونابرت على مصر انتهت بالفشل وكذلك محاولة بريطانيا في احتلال رشيد ، إلا أن فرنسا لم تلبث أن نجحت في احتلال الجزائر ١٨٣٠ ، كما نجحت انكلترا في احتلال عدن . أما بقية الأجزاء التي تنضوي تحت حكم الدولة العثمانية فإنها استهدفت تركيز اهتمام هاتين الدولتين عليها . وقد وضع هذا التركيز في طرابلس الغرب ، حيث لعب

١ - ستودارد ص ٢٩٨ .

« وارانجتون » قنصل إنجلترا دوراً كبيراً في التدخل في شؤون القطر طيلة ثلاثين سنة^(١) . من ذلك أنه كما يقول المصري لعب دوراً في إسداد الستار على الفصل الأخير من قصة الحكم القرمانلي ، وأنه كان مجتمعاً مع الناصر عبد الجليل قبل القبض عليه^(٢) . وقد كان نفوذ إنجلترا قوياً في طرابلس وتأثيرها على الولاة عظيماً ، ومما ساعد على ذلك موقفها من مساعدة الدولة العثمانية في مشكلتها مع محمد علي وفي حرب القرم . أما فرنسا فكانت مكروهة من الولاة وقد قلّت هيبتها على أثر قيام ثورة ١٨٤٨ فيها ، ولكنها استعادت بعض الاهتمام من الولاة بعد اشتراكها في حرب القرم مع الدولة العثمانية ، ولم تمنعها هذه الكراهية من الاهتمام البالغ بشؤون طرابلس بحثاً عن تحقيق مصالحها .

وفي النصف الثاني من القرن التاسع عشر دخلت قوتان أوروبيتان ميدان التنافس الاستعماري في طرابلس وهما ألمانيا وإيطاليا ، كما ظهر اهتمام الولايات المتحدة الأميركية بذلك القطر . أما ألمانيا فقد حاولت بعد انتصارها على فرنسا في حرب السبعين النفوذ إلى طرابلس الغرب ، فتتابع على زيارة طرابلس عدد من الرحالة الألمان هم بارث وفوجل ومالتان وناختيجال ورولفس^(٣) . وقد كان للرحالة الأوروبيين دور كبير في استطلاع أحوال البلاد توطئة لتدخل حكوماتهم . ولم تنجح محاولة ألمانيا لأن إيطاليا استطاعت بتحالفها مع الدول الأوروبية الأخرى على أن تؤمن لنفسها حرية العمل في طرابلس وتنفيذ إليها . فقد عقدت في ١٨٨٧ اتفاقية سرية مع بريطانيا تناولت مسألة طرابلس واتفق فيها على أن تترك بريطانيا لإيطاليا حرية العمل في طرابلس . ثم اتفقت إيطاليا مع فرنسا عام ١٩٠٠ ومع روسيا عام ١٩٠٩ على المبدأ نفسه مقابل ترك حرية العمل

١ - علي مصطفى المصري « غومه » ص ٦٤ - زيادة، السنوية ص ٣٣ .

٢ - المصري ص ٦٤ ، ٩٥ .

٣ - انظر زيادة ص ٣٤ وفيرود ص ٤٢٤ .

في مصر لبريطانيا وفي تونس والمغرب لفرنسا وفي المضائق لروسيا^(١) .

وعندما قامت الحركة السنوسية وانتشرت في برقة والصحراء ، كان من الطبيعي أن تهتم بها كل تلك الدول الأوروبية . وقد تجلّى هذا الاهتمام بمحاولات هذه الدول جمع أكبر قدر ممكن من المعلومات عن الحركة في أول الأمر ، ثم بمحاولات لعقد صلات بها . ويمكننا أن نلاحظ تطوراً في موقف الدول الأوروبية من الحركة بين عهدي ابن السنوسي والمهدي . فبينما كان الموقف في عهد المؤسس استطلاعياً تحوّل في عهد الخليفة إلى محاولات للاتصال ، ثم إلى عدااء سافر نتيجة انتشار الحركة وتهديدها المصالح الأوروبية وإعراض المهدي عن الاتصال بتلك الدول .

وقد نبغ اهتمام فرنسا بالحركة من حرصها على مستعمراتها وعلى تنفيذ مخططاتها الاستعمارية في الشمال الإفريقي والصحراء . فمن جهة كانت فرنسا تخشى على مستعمرتها الجزائر من تغلغل الزوايا السنوسية فيها ووجود عدد آخر من الزوايا على حدودها في الجنوب والجنوب الشرقي . وبما زاد في خشيتها كون ابن السنوسي جزائرياً وقيامه بتقديم العون للمجاهدين في الصحراء الجزائرية - كما بينا في الفصل الثاني - . وكانت من جهة أخرى تريد استعمار تونس - وقد نجحت في تحقيق ذلك سنة ١٨٨٢ - وبسط سيطرتها على الصحراء الكبرى ، وقد هالها تقدم الحركة السنوسية في تلك الصحراء ، وتحوّل عدد من قبائل الصحراء من الوثنية إلى اعتناق الإسلام ، في حين أن الإرساليات التبشيرية المسيحية لم تحقق نجاحاً مذكوراً ، ووجدت في السنوسية خصوماً عنيدين - على حد تعبير شكري - . لذلك أرسلت فرنسا عدداً من الرحالة الفرنسيين منهم دوفرييه ، ثم وقفت من الحركة موقفاً عدائياً وشنت عليها حرباً دعائية - بواسطة رجالها الذين كتبوا عن السنوسية - قصدت بها تشويه الحركة ، كما تجلّى موقفها

١ - انظر ساطع الحصري : البلاد العربية والدولة العثمانية - الطبعة الثانية ص ١٧٦ .

العدائي في ضغطها على الباب العالي للتضييق على السنوسية . ثم تبلور هذا الموقف في الحرب التي شنتها فرنسا في الصحراء على السنوسية ، وسنتحدث عنها في موضع آخر .

وكان أكثر الرحالة الفرنسيين تعصباً في كتابته دوفرييه الذي اتهم السنوسية بعدة تهم وبالغ في تخيلاته ، وذلك أنه رأى في الحركة خطراً عظيماً يهدد مصالح فرنسا والمسيحية في افريقيا . وقد اعتبر دوفرييه السنوسية مسؤولة عن جميع حوادث الاغتيال التي حدثت في الصحراء ضد بعض الرحالة الأوروبيين ، كما اتهمها بالتعصب وكرهية اليهود والنصارى وصورها عدواً فاعراً فاه للقضاء على الأوروبيين ، وزعم أنها حرّكت وساعدت جميع الثورات التي قامت في الجزائر . وقد وافق الرحالة لوي رين على بعض هذه التهم ورددها كتاب آخرون مثل مونتليه وهوايت وفيرود . والواقع أن السنوسية لم تتعرض لمثل هذه الحرب الدعائية إلا لأنها حركة إصلاحية تهدد مصالح فرنسا في افريقيا وتعمل على تخليص المسلمين الواقعين تحت سيطرة فرنسا، كما أنها تنشر الإسلام في أصقاع تطمع فيها فرنسا . أما قصص الاغتيال فلا نجد أي علاقة بالسنوسية بها . وأما اتهام السنوسية بكرهية اليهود والنصارى فلماثور عن دعائهم التمسك بتعاليم الإسلام السمحة في معاملة أهل الكتاب ، وقد لاحظ المؤيد أن نصارى ويهود برقة يقسمون بامم المهدي . وكلام دوفرييه يصدق على كراهيتهم للمستعمرين وهذا ليس بغريب بل طبيعي . وكذلك من الطبيعي أن تحاول الحركة مساعدة مجاهدي الجزائر .

وعلى أية حال فإن جميع الذين كتبوا من الرحالة عن السنوسية مشوهين لها إنما كانوا ينظرون بمنظار مصالح بلادهم فيرون فيها خطراً نعتبره نحن إنقاذاً ، وتربصاً للحفاظ على حرية بلادهم نعتبره نحن إخلاصاً ويعتبره أولئك كراهية لهم . كذلك فإن بعضهم قصد هذا التشويه وهذه الحرب الدعائية لتمهيد الرأي العام الأوروبي وإقناعه بما ستخطوه فرنسا ضد الحركة فيما بعد . ولقد أنصف

عدد من الكتاب المحدثين السنوسية وردوا على تلك التهم . من هؤلاء بريتشارد الذي نقد دوفرييه ومبالغته في سرد قصص مختلفة عن تعصب السنوسية ، وجعله ملاماً إلى درجة كبيرة . كذلك رد زيادة بتفصيل جيد على تلك التهم وناقشها . وقبله فعل شكري الأمر نفسه ^(١) . وقد تناول الحشايشي هذا التهجم من بعض الكتاب الفرنسيين على السنوسية بالحديث في مقال له فقال : ... وما أشيع عن السنوسي من أنه مستعد للحروب ويدخر الأسلحة المتقنة تؤتى إليه من أوروبا وأنه يشيد الحصون بالصحراء ويصنع البارود وله عسكر وخيول مسومة ويبغض الفرنج فهاته كلها خرافات وأراجيف لا أصل لها سيقف العموم على بطلانها حين تسمح الظروف عاجلاً أو آجلاً بالمواصلات بين أفريقيا الشمالية والجهات الصحراوية ، ولا يندبك مثل خير « من أجل ذلك قلنا ولا زلنا نقول إن الشيخ السيد محمد المهدي رضي الله عنه لم يكن منطوياً على معاداة أهل الصليب ولم يفكر يوماً واحداً في إيقاف الفتنة النائمة ولم يكن لديه خيول مسروجة ولا سيوف مسلولة ولا ذخائر حربية ولا بارود ولا يوجد شيء من ذلك إلا بخيلة مخترعه من أهل الأغراض الصادرة عن جهل أو تجاهل » .

أما بريطانيا فكان موقفها من الحركة أول الأمر استطلاعياً ، وكان يهمها معرفة حقيقة الحركة التي انتشرت في برقة على حدود مصر الغربية ، وذلك لأن اطماع بريطانيا في مصر لم تكن خافية . كما أن نفوذها في طرابلس الغرب كان قوياً . وقد زار الرحالة هاملتون الانكليزي سيوة وتحدث في رحلته عن ابن السنوسي - وقد قابله هناك - وعن السنوسية . ونلس من حديثه أن ابن السنوسي أبدى إعجابه بالانجليز ولو أن ذلك قد يكون من قبيل السياسة فقط ، - كما يعلق هاملتون - ^(٢) . واستمر موقف الانجليز هادئاً إزاء الحركة

١ - أنظر دوفرييه ٧ ورين ٥١٠ وبريتشارد ٦ وزيادة ١٣٠ وشكري ٦٧ .

٢ - هاملتون ص ٢٦٦ .

كدأبهم ما دام الأمر لا يمس مصالحهم بضرر ، حتى عام ١٨٨٢ عندما بدأت بريطانيا عملياتها في مصر وقامت ثورة عرابي . إذ تحركت بريطانيا لتمنع أية مساعدة متوقعة قد تُقدم لعرابي . فتدخلت لدى الباب العالي ليحقق فيما شاع من أن السنوسية ستقدم العون لعرابي . ويحسن بنا هنا أن ندرس موقف المهدي من ثورة عرابي .

موقف المهدي من الثورة العرابية

تشير الوثائق التاريخية إلى أن عرابي اتصل بالمهدي مستنجداً وطالبا العون عندما قام بثورته عام ١٨٨٢ . ويقول الاشهب إن عرابي اتصل أيضاً بكتابة بكثير من رجال المهدي ومن بينهم والده (والد الاشهب)^(١) . والظاهر أن بريطانيا علمت بالأمر فتدخلت لدى الباب العالي ونشطت قنصلها في طرابلس الغرب لمعرفة موقف المهدي . ويتبين من إحدى الرسائل التي بعث بها والي طرابلس إلى ولاية بنغازي بتاريخ ١٦ أغسطس ١٨٨٢ أنه شاع أن عدداً من قبائل برقة تهيأوا للالتحاق بعرابي وأن الخبر وصل إلى طرابلس من استانبول ، وأن قنصل الانجليز في طرابلس يستفسر عن صحته . ويقول الوالي « في حال أن هذا الخبر صحيح نطلب منكم اجراء التدابير الحكيمة . » وقد تبين لدى تحقيق المسؤولين في بنغازي أن هذه الجماعة التي تريد دخول مصر ما هي الا قافلة حجاج وأن شيخ الركب هو شيخ الحجاج^(٢) . ويتبين من رسالة أخرى بتاريخ ١٢ شوال ١٢٩٩ أن قنصل الانجليز سأل الولاية عن صحة خبر مفاده أن خمسة آلاف من اتباع السنوسي داخلين لمصر لمعاونة عرابي . وقد ردت

١ - الاشهب، المهدي ٥٧ . ٢ - دار المحفوظات التاريخية طرابلس ، رسائل الولاية .

عليه الولاية بأنهم حجاج . ولكن الوالي يقول لمصرف بنغازي « حسب معلوم ولايتكم أن سفر خمسة آلاف ذاهبين للحجة من العربان ليس متوقعا وقد تكون لهم نية أخرى غير الحج فنيتهم الخفية معاونة عرابي . وليس للدولة العلية دخل في هذا . ولكن حيث أنهم خارجين من الولاية العثمانية لذلك زدنا بالأخبار لأن الأجانب يعتبرون الأمر تحريك منها . وهذه الاشاعات تعود على الدولة ببعض المتاعب . فإذا صح أن للعربان نية هذه النية فإننا نعلم أن شيخهم السنوسي لا يوافقهم على هذا . وقد أصدرنا التأمينات للقنصل لكي يطمئن . ولكي يقتنع تماما عليك أن تعلمها سريعا وعاجلا بالواقع بعد التحقيق » . فمن هذه الرسالة يبدو أن قنصل الانجليز ألح في استفساراته وأن بريطانيا تدخلت لدى الباب العالي ، وأن الولاية مندفعه للتحقيق لإسكات الأجانب الذين يعتبرون مثل هذا الأمر تحريكاً من الدولة العثمانية . وأن لدى الوالي شك في أن غرض العربان هو الحج فقط ولو أنه يعتقد بأن المهدي لا يوافق العربان على عملهم . ولقد انبرى دوفرييه بعد فشل ثورة عرابي ليؤكد أن عرابي لم يقدم على الثورة الا بتأثير من السنوسية . وطلب - كما أورد شكري - من محامي عرابي إخباره عما إذا كان عرابي من اتباع السنوسية . ولكن لوي رين كان له رأي آخر يخالف لرأي دوفرييه إذ علق على هذه الحوادث بقوله : « إن السنوسية لم تحرك ساكناً في اثناء ثورة عرابي ، وذلك لأن رئيسها كان يعلم بوجود اتفاق سري بين عرابي وبين الرجال السياسيين في استانبول ، ولأنه بكل بساطة كان يعرف تماماً أن الحرب ليست هي الوسيلة التي يمكن بها إعادة صرح الامامة العالمية على ما كانت عليه أيام الخلفاء الراشدين » .^(١) والواقع هو أن عرابي لم يكن سنوسياً وأن المهدي لم يحاول نجاته لسبب واحد هو عدم اقتناع المهدي بمجدوى الثورة كأسلوب لتحقيق مطالب عرابي لأنها تتيح للأجانب التدخل . وقد وضع هذا

١ - شكري ص ٧٠ ، نقلاً عن رين .

الرأي في رسالة بعث بها محمد الشريف أخو المهدي إلى مصطفى المحجوب شيخ زاوية الطيلمون بتاريخ شعبان ١٣٠٦ بمنااسبة قيام إحدى قبائل برقية بالعصيان على الدولة العثمانية إذ قال فيها : « ونرجو أن تكون الفتنة التي بالوطن قد طفت لأنها خيفة سيئة العاقبة تشبه الفتنة العراقية التي من أجلها حل بالوطن الشرقي وأهله ما حل ، لأنهم يحركونها ويعجزون عنها فتكون العاقبة التسليم للأجانب ؛ فلو أنهم سلكوا طريقاً غير هذا لكان أسهل وآمن عاقبة وذلك بأن يلتجئوا للحضرة السلطانية ويلتمسوا من مراجعها الشاهانية التخفيف من هذا المجمعول عليهم (وذلك لأن سبب عصيان قبيلة العواقر كان الضرائب التي تجبى منهم) قائلين إنهم لا قدرة لهم على هذا الأمر الشاق والتكليف بما لا يطاق وإن قلم لا بد منه نجلو عن الوطن ، لكلية إذ لا قدرة لنا على العطاء ولا على المخالفة... »^(١) فوجهة نظر المهدي هي المطالبة بالوسائل السلمية وتجنب الفتنة لأنها تتيح للأجانب التدخل . وقد رأينا أنه أشار على اتباع السوداني بمثل هذا ، كما سنرى أنه تقيد بهذه السياسة ، فحرص على عدم الاحتكاك بالدولة العثمانية . وقد اطمأنت بريطانيا إلى أن المهدي لن ينجد عراقي ولكنها عملت مع الدول الأوروبية الأخرى على تحريض السلطان العثماني ضد المهدي واستموت تشكو من السنوسية .

أما المهدي فكان موقفه من كل هذه الدول العزلة والحذر وتجنب الاحتكاك ، حتى أنه امتنع عن مقابلة أي رحالة أجنبي ، كما امتنع عن تلقي هدايا مبعوثي الدول الأوروبية تنفيذاً لسياسة العزلة التي سار عليها . وقد ذكر الصادق المؤيد أن المهدي « لعلمه بالأفكار والمطامح الأجنبية لا يميل إلى الاحتكاك والتعرف بالأجانب بل يتجنبهم ، حتى أنه رد الهدايا النفيسة التي قدمها قناصل فرنسا وإيطاليا بصفة مؤدبة . وحتى الآن لم

١ - مجموعة الشيخ منصور المحجوب .

يستطع أجنبي واحد الاتصال به .^(١)

علاقة المهدي بالدولة العثمانية

حرص المهدي على ان تكون علاقته بدولة الخلافة طيبة ، كما حرص على أن لا تتجاوز هذه العلاقة حدود الرسميات . واستطاع أن يوفق إلى حد كبير بين سياسته الانعزالية وبين ارضاء الدولة ، فلم يصطدم بها ولم ينخرط معها بصورة يفقد معها كيانه المتين . وخط سيره هذا انما هو تمة لخط سير والده في هذه المسألة . فبالرغم من أن ابن السنوسي كانت له نظرة خاصة في شرعية الخلافة العثمانية إلا أنه حرص على عدم الاصطدام بها حرصاً منه على حركته وعلى مصلحة المسلمين ، وأقام علائق طيبة مع ولائها المتتابعين على طرابلس ، وبادلتها الدولة هذا الموقف الحسن فأعفت زوايا السنوسية من الضرائب .

وكما سارت الأمور بين الحركة السنوسية والدولة العلية سيراً طيباً في عهد ابن السنوسي فانها استمرت على الصورة نفسها بعد تولي المهدي رئاسة الحركة . وبقيت كذلك بالرغم من أن عوامل جديدة قد دخلت لتعكير الجو وإثارة العواصف بينهما . ومع أن هذه العوامل نجحت في بذر الشك أحياناً بينهما إلا أن الغيوم كانت تتبدد دون أن تثور الزوابع .

وأبرز هذه العوامل هو تدخل الاوربيين لدى الباب العالي وضغطهم عليه للحد من نشاط السنوسية ومحاولاتهم لديه للإيقاع بينه وبينها بتشويه حقيقتها وتخويفه من نجاحها . وهناك عامل آخر يتعلق يجلس السلطان عبد الحميد الثاني على كرسي السلطنة وعرش الخلافة سنة ١٨٧٦ ، فسياسة عبد الحميد الداعية إلى الجامعة الإسلامية والاستفادة من أجل الوصول اليها من كل

٢ - المؤيد العظيم ، ص ٦٧ .

الحركات الإسلامية ، ثم طبيعته المتميزة بالشك والخوف من أي حركة في دولته ، جعلته شديد الحرص على معرفة حقيقة السنوسية ودفعته إلى إحراجها بشدها إليه ، وزاد من حرصه واندفاعه إقلاق الأوربيين له بكثرة شكواهم من الحركة . كذلك ساعدت المصائب التي نزلت بالدولة ونتج عنها فقدان تونس ومصر ، والخطر الذي يتهدد طرابلس على تحفز الأعصاب . وتعكس الوثائق التي تعود إلى تلك الفترة والتي تضم تقارير ومراسلات ولاية طرابلس إلى الباب العالي ورسائل المهدي للولاية وللباب العالي وما كتبه بعض الذين اشتركوا في تلك الفترة بدور ، تعكس هذه الوثائق صورة العلاقة بدقة بالغة ، وتبين أولاً موقف ولاية طرابلس من الحركة وهو في معظم الاحيان حسن جداً ، كما تظهر ازدياد اهتمام الباب العالي بتتبع أخبار الحركة ، وتبدي موقف المهدي من الدولة العلية .

هذا تقرير أرسله والي طرابلس كمال باشا بتاريخ ٨ ربيع الاول ١٢٨٧ إلى وزارة الداخلية في استانبول ، نستدل منه على أن الوزارة تلقت اخباراً خطيرة عن نشاط مسلح في الزوايا فأرسلت مفتشاً إلى بنغازي للتحقيق في الامر دون استشارة الوالي ، فكان أن بعث الوالي بالتقرير مبدياً عدم رضاه بتعيين المفتش لأن ذلك يسيء إلى العلاقات بين الدولة والسنوسية ، ومبيناً حقيقة نشاط الحركة وطالباً سحب المفتش . فهو يقول : « بعد البرقية التي ارسلتها لكم في إعادة حامد افندي الذي عينتموه مفتشاً للزوايا السنوسية في برقة وبينت لكم أن اقامته غير مرغوب فيها ورجوتكم - برقية - سحبه . وقد تسلمت برقيتكم بالشفرة التي بينتم فيها أن الزاوية الكبيرة مجعولة على شكل ثكنة واستحكامات وان أكثر من ثلاثماية عبيد متعلم يصنعون البارود والاسلحة ويخزنونها وان أعمالاً كهذه تسبب لنا مشكلات في المستقبل .

والحال هو أن في هذه الزوايا تلاوة القرآن وأصول الدين وباقي العلوم تعلم للصبيان والطلاب . وقد ظهرت فائدة هذه الزوايا في تحويل عربان البادية

الذين هم كالبهائم إلى ناس وآدميين إذ عرفوهم شرف الدين والدنيا ، ويعلموهم أصول المذهب والشريعة والاطاعة لأولي الأمر وبهذا خدموا الانسانية والاسلام . وهم على اتم ورع وصلاح . وليس لهم ما يغير الشريعة ، وليس لهم أطوار مخالفة للتابعة للخلافة .

أما ابن الزوايا مجعولة على شكل استحكامات وان الزاوية الرئيسية يصنع فيها البارود فهذا كله كذب وافتراء ، انها في الحقيقة دار علم وصلاح ولا يتوقع ان يجعل فيها شيء من هذا في المستقبل . وهؤلاء العلماء لا يمكن أن ينسب اليهم ما قلموه لأنهم نادرو الوجود ومثال العلم وعملهم نشر العلم .

أما حامد أفندي فهو غير مقتدر وقد أثار العلماء . وهو يسكن بنغازي التي تبعد ثمانية أيام عن الزاوية الكبرى ووجوده في بنغازي يأخذ المعاش دونما عمل كل هذا فيه مضرة ولا فائدة منه . وضرره في أن الناس يتساءلون عن سبب تعيين الحكومة مفتشاً عليهم فيتشوش بالهم لذلك اسحبوا حامد افندي برقيماً .^(١) ويمكننا أن نلاحظ من التقرير حماسة الوالي في الدفاع عن السنوسية واقتناعه في الفوائد التي تحققها . كما نلاحظ أيضاً قلق الباب العالي من اخبار الاستحكامات وصنع الأسلحة في الزوايا ، مما دفعه لإرسال مفتش .

وهذا بيورلدي من والي طرابلس حالت باشا إلى متصرف الجبل قامم باش بتاريخ ٣ جمادى الأولى ١٢٨٧ موضوعه اعفاء السنوسية من « جميع المرتبات الأميرية والأعشار الشرعية » . وقد أرسل بمناسبة انشاء زاوية بالرجبان . وفي أوله حديث عن الفرمانات التي أتى بها الشيخ العيساوي من الباب العالي بإعفاء الزوايا من الضرائب ، وحديث عن عمل ابن السنوسي في نشر العلم والدين ، ثم أمر بإحسان معاملة شيخ الزاوية وإعفائه من الضرائب حيث « اشعر بحريان

العفو عنه في جميع المرتبات الميرية والأعشار الشرعية وأن لا يطالب بميري ولا أعشار حسبما تضمنه « الدركنا » مع فريد الاحترام وكمال التعظيم لميره والاكرام والتوقير والاجلال على الدوام . وعدم التعدي على جنابه الرفيع وعلى تلامذته وسائر الفقراء السنوسية بسوء ولا بمكروه من سائر الوجوه أملاً أن يستمر على ما كان عليه من الارشاد والتعليم ويداوم على الدعوات الخيرية للحضرة الشاهانية .. »^(١) والبيورلدي يدل بوضوح على موقف طيب من الوالي إزاء الحركة ، وشعور منه بفائدتها ، كما يظهر معاونة للحركة باعفاؤها من الضرائب .

وهذا تقرير أرسله نائب بنغازي إلى والي طرابلس بتاريخ ٤ محرم ١٢٩١ عن طريق متصرف بنغازي الذي أرفق معه تقريراً آخر . وموضوع التقريرين واحد هو إبداء الرأي في السنوسية . أما النائب فيقدم لحديثه بقوله : « أما معلوماتي بحق المهدي فإني أعرضها بصفة سرية جداً . وقد طلبتم ذلك وأنا أدلي بمعلوماتي التي تحصلت عليها منذ وقت تعييني حق الآن . » ثم يتحدث عن انتشار السنوسية على يد المهدي ويقول إن العربان يعتبرون المهدي المرجع المطلق ويعتقدون أنه مهدي الزمان . ثم يتحدث عن زراعة الزوايا ودخول الوثنيين في الإسلام على يد السنوسية . ثم يقترح تحويل واحي جالو واولجة إلى قانقانيات وتعيين الجنود من الأتراك حتى يضيع نفوذ السنوسي « ولا يفلت الزمام من أيديكم » . ويذكر أن أتباع المهدي يزيدون يوماً بعد يوم في بنغازي وأن عدد الزوايا فيها بلغ أكثر من خمسين ، وأن كل ما يقع في مجلس بنغازي يصل إلى المهدي عن طريق بعض الاعضاء . أما المتصرف فمعجب بالسنوسية ورأيه في سياستها انها « درس وتعليم وارشاد بالقول والعمل وليس هناك أماراة تدل على غير ذلك . والمهدي أكثر حماساً لاسكان السكان الرحل وتوطينهم وتعليمهم . » ويختم المتصرف رأيه بما يوضح لنا أن السبب في طلب الباب العالي للتقارير من

١ - دار المخطوطات ، ملف السنوسية .

الولاية عن السنوسية هو تدخل الأجانب فهو يقول : « إن الأجانب كلما رأوا قوة الإسلام في منطقة يبدأون في التدخل لأن الأجانب المستعمرين رأوا أن من يحاربهم بقوة هم المؤمنون المسلمون . وفي رأيي أن مثل هؤلاء الناس الذين يجمعون شمل البدو ويعطوهم يجب على الحكومة أن تستميلهم وتعاونهم . » (١)

وهكذا فإننا نرى من خلال هذه المراسلات أن العلاقة بين الولاية والمهدي كانت طيبة اجمالاً وأن الدولة العلية كانت توجس أحياناً خيفة من الحركة نتيجة تدخل الأوربيين وخروج اشاعات حول اهدافها وتنظيماتها فكانت لذلك تطلب التقارير وترسل المفتشين ، ولكن ذلك كله لم يسبب وقوع سوء تفاهم بين الدولة والسنوسية بل استمر ظاهر العلاقة حسناً .

وقد حدث أن قدم إلى طرابلس ولاء لم يتحمسوا حماساً قوياً للسنوسية ، ومن هؤلاء الوالي احمد راسم الذي لم يكن يؤمن بالصوفية بل كان سياسياً ميالاً للحذر والشك ، وجاء تعيينه في فترة غزو فرنسا لتونس وانكلترا لمصر . وقد تميزت تلك الفترة بضغط الأوربيين على طرابلس وارسالهم الجواسيس اليها . ولذلك نرى الوالي المذكور يقف موقفاً يخلو من الترحيب من احد الاخوان السنوسيين قدم لزيارة الخمس . وقد جرت مراسلات بين الوالي ومتصرف الخمس أمر فيها الوالي المتصرف بتعقب محمد السني وتتبع حركاته والقبض عليه فيما إذا ظهرت عليه أحوال توجب الشك في سياحته . وعندما رد المتصرف على الوالي بتقرير عن حركات السني وأنه جاء لإتمام بناء مسجد كتب الوالي يسأل عن موعد سفره ويحث على استعجال سفره . (٢)

وزاد اهتمام الدولة بأمر الحركة باعتلاء عبد الحميد الثاني كرسي السلطنة

١ - دار المحفوظات ، مراسلات الولاية .

٢ - « « « « .

١٨٧٦ الذي قام تطبيقاً لسياسته الإسلامية وانسجاماً مع طبيعته الشاكة يحبس نبض المهدي بأن طلب منه ارسال نجدات لمعاونة الدولة في حربها مع روسيا سنة ١٨٧٧ . ولا شك في أن عبد الحميد قصد من طلبه هذا معرفة موقف المهدي منه وكشف استعداد السنوسية الحربي . ولكن المهدي لم يتمكن من إجابة طلب السلطان - كما يقول الأشهب - لانشغاله بأداء رسالته .^(١) ولا يذكر الأشهب كيف كان أسلوب رد المهدي ، ولو أننا نعتقد أنه كان دبلوماسياً رقيقاً كدأب المهدي في مراسلاته . ولقد زاد هذا الموقف من اهتمام عبد الحميد فأرسل يطلب التقارير الضافية ، ثم زاد من اهتمامه أيضاً تدخل الدول الأوروبية لديه وشكواهم من المهدي ، حتى باتت التقارير المرسلة من الولاة لا تكفي ، فكلّف بعثة برئاسة رشيد باشا والي بنغازي وفيها الصادق المؤيد العظم أحد حجاب السلطان بالسفر إلى الجغبوب وذلك سنة ١٣٠٧ - ١٨٨٩ . وقد ذكر ارسلان في معرض حديثه عن جهود المهدي في نشر الدعوة سبب ارسال البعثة فقال : «... وحتى هال أمره السلطان عبد الحميد فأراد أن يكشف حقيقته .. فأرسل اليه بمقره في الجغبوب وفداً كان فيه صديقي المرحوم صادق بك المؤيد...»^(٢) وقد أحسن المهدي استقبال البعثة واثاح لها رؤية الجغبوب وأعمال الاخوان فيها ، فنجح في تطينها على حقيقة الحركة واقناعها بحسن نياته إزاء الدولة العلية .

ومما يروى عن رشيد باشا - الذي كان معروفاً بميله للسنوسية نتيجة اطلاعه على أعمالها أثناء عمله في ولايته - أنه سأل أحد الاخوان وهو محمد البسكري عما إذا كان لدى المهدي أسلحة فأجابه البسكري : نعم إن لديه مخازن من الأسلحة ، وأخذه إلى مخازن الكتب وفتحها له^(٣) . وفي رواية أخرى أن رشيد

١ - الأشهب ، المهدي ٥٣ .

٢ - ارسلان ، المجلد الثاني ص ١٤٢ .

٣ - الأشهب ، المهدي ٥٦ .

باشا أبدى للمهدي تخوف السلطان من وجود خزائن ملأى بالأسلحة عندهم فقام المهدي وفتح خزائن الكتب وقال : هذه خزائننا^(١) . وسؤال رشيد باشا يدل على أن الباب العالي كان متشوقاً لمعرفة صحة الأخبار التي بلغته عن تسليح الإخوان وإقامة الشكنات . وعلى كل فقد اطمأنت العثة تماماً . وقد نقل أرسلان عن الصادق المؤيد « أن الصادق حدثه عن تلك الرحلة وعمه لقوه في جغوب وأن السيد السنوسي لم يكن إلا داعياً ومرشداً وأنه دائماً يدعو بالتأييد للدولة العثمانية وتوفيق الحضرة السلطانية »^(٢) .

ويبدو أن مفعول تطمين هذا الوفد للسلطان لم يدم طويلاً ، إذ سرعان ما عاد الى مضاعفة الاهتمام بمتابعة أخبار الحركة ، ويرى أرسلان أن السبب في ذلك تدخل الأوربيين لدى السلطان ، وقد تكون طبيعة السلطان الحذرة المطبوعة بالشك سبباً آخر أيضاً . ولو أن أرسلان يقول إن السلطان كان يماطل الدول الأوربية ويلاطف السنوسي ، كما يقول « وكان الأوربيون في عهد السلطان عبد الحميد يشكون إلى السلطان حركة السنوسي ويتوجسون خيفة من تشكيلاته وحركاته .. وطالما ضغطت دول أوربا على السلطان لأجل أن يستدعي سيدي المهدي إلى الآستانة ويأمره بالإقامة بها ولا يأذن له بالعودة إلى وطنه ليخلو للأوربيين الجو في تقسيم أواسط افريقيا وخضد الشوكة الاسلامية في تلك الديار . فكان السلطان يماطل هاتيك الدول ويعتذر لهم بصنوف الأعذار ، بل كان يلاطف السنوسي كثيراً بالهدايا والكتابات إلى أن اشتد الضغط عليه .. فأرسل رجلاً اسمه عصمت بك إلى بنغازي ومنها إلى جغوب بأمورية سرية فبلغ المهدي بحسب ما قرأت في التاريخ الذي تقدم ذكره (وهو تاريخ كتبه أحمد الشريف واطلع عليه شكيب أرسلان) بكلام لا يتضمن نقياً ولا إيجاباً وإنما تلا آيات كريمة في معنى الاتكال على الله ، ولكن السيد المهدي لم يعتم بعدها أن فارق

١ - شكري ص ٨١ .

٢ - أرسلان ، المجلد الثاني ص ١٤٢ .

جغوب إلى واحة الكفرة»^(١). ويظهر أن نية السلطان في استدعاء المهدي إلى الآستانة كانت موجودة إن لم يكن استدعاء فعلاً ، وقد أشار إليها البستاني فقال في معرض الحديث عن المهدي « وقد أرادت الدولة العلية منذ نحو سنتين استدعاءه إلى الآستانة فلما شعر بذلك رحل من جغوب »^(٢).

والواقع أن أسباب انتقال المهدي إلى الكفرة كثيرة وسنحدث عنها ، وإن كان من المتوقع أن يكون الاستدعاء قد عجل بمحدث الانتقال . وعلى أية حال فقد استمرت المراسلات بين دولة الخلافة وبين المهدي بعد الانتقال وبقيت العلاقة قائمة ، ومع أن الانتقال حدث فجأة وعلى غير علم الدولة ، وربما أيضاً وبدون رضاها ، فإن كلا الطرفين حرص على إبقاء العلاقة طيبة ، ويبدو هذا جلياً من رسالة بعث بها الصدر الأعظم سعيد قامق في ١٥ صفر ١٣١٣ إلى والي طرابلس إذ يتضح منها أن الدولة العثمانية فوجئت بانتقال المهدي إلى الكفرة وتضايقت منه ، ولذلك حرص السلطان على معرفة أسباب انتقاله وأرسل الصدر الأعظم إلى متصرف طرابلس أن يحسن معاملة السنوسية^(٣).

وعند المهدي بعد وصوله إلى الكفرة إلى إرسال الشيخ عبدالعزيز العيساوي إلى الآستانة « حتى يؤكد إخلاص وولاء المهدي لخليفة المسلمين » وكأنه شعر بما سببه انتقاله المفاجيء من تشويش في أفكار السلطان تجاهه . وزود الشيخ العيساوي بكتاب إلى السلطان يطلب فيه أيضاً تأكيد الفرمانات التي صدرت للسنوسيين .

ووصل الشيخ العيساوي إلى الآستانة وكان برفقته ابن أخيه محمد الأخضر العيساوي فنزلاً ضيوفاً على الدولة ونجحاً في مهمتها فأصدر الباب العالي أوامره « وجرى التأكيدات المهمة إلى متصرفية بنغازي وولاية طرابلس الغرب بموجب

١ - أرسلان ، المجلد الثاني ص ١٦٢ .

٢ - البستاني ، دائرة المعارف مادة سنوسي .

٣ - دار المحفوظات ، مراسلات الولاة .

إرادات سنية في كمال الاهتمام والرعاية والاحترام والنظر في حق الاخوان جميعاً مع كافة الزوايا الموجودين على موجب الفرامين الموجودة ومزيد الاعتناء في إنفاذ أحكامهم العالية والحذر من المخالفة أو إيقاع أدنى شيء مغاير لأحكامهم ورضاء العالي،^(١) . وقد أرسل درويش باشا ياور السلطان في نوفمبر ١٨٩٥ خطاباً الى المهدي يخبره بهذه الاجراءات . ورسائل الولاية في تلك الفترة تبين أثر هذه الأوامر في حسن سلوك موظفي الدولة مع السنوسية ، ففي رسالة من متصرف بنغازي الى والي طرابلس بتاريخ ٥ ربيع الأول ١٣١٣ يقوم المتصرف بتطمين الوالي أنه يعامل السنوسيين معاملة حسنة ويحترمهم الاحترام اللازم وأنه ينفذ فرمان الصادر عن الباب العالي ثم يقول « وأنا لا أتأخر عن هذا وأفعل كل ما من شأنه أن يجلب قلوبهم »^(٢) .

وقد نتج عن بعثة العيساوي أمر آخر هو أن السلطان عبد الحميد قرر إيفاد صادق المؤيد مرة ثانية لزيارة المهدي بالكفرة ، وكان السلطان أراد أن ينتهز فرصة تقرب المهدي بإرسال رسوله بأن يتحقق بواسطة أحد حجابه العارفين بأحوال المهدي من حقيقة وضع المهدي بالكفرة . ولم يفعل عبد الحميد عن إرسال هدايا للمهدي مع العيساوي فيها نسخة مطبوعة من صحيح البخاري وساعة لتكون في الأوقات الخمسة مذكورة له بصالح دعواته لجنابه العالي،^(٣) .

وقبل وصول صادق المؤيد للكفرة وصلت للمهدي رسالة طويلة بعث بها باشكاتب سراي يلدز بتاريخ ٢ ربيع الآخر ١٣١٣ (٢٢ سبتمبر ١٨٩٥) ، وقد أورد شكري والأشهب مقتطفات منها ، ونلمس من الرسالة رغبة الباب العالي باستمالة المهدي وإقناعه بضرورة توحيد الجهود تحت راية الخلافة العثمانية وتحذيره من أطماع الدول المستعمرة ثم حثه على مواصلة الدعوة للاسلام . وهي

١ - شكري ص ٨٥ .

٢ - دار المحفوظات .

٣ - شكري ٨٦ .

تدل على اتجاه عبد الحميد للاستفادة من الحركة واطمئنانه لأغراضها . وتتضمن الرسالة بالإضافة إلى إخبار المهدي بوصول رسوله وبارسال الصادق المؤيد حديثاً طويلاً عن واجب تأييد الخلافة « ومثلكم من يعلم حق الخلافة الكبرى وشأن الإمامة العظمى . وحيث أن الخلافة المنصورة العثمانية والإمامة المقدسة الإسلامية قد أثبت الله منذ مئات السنين في البيت العالي العثماني وجودها وحقق عهودها ، وقد افترض الله نصر هذه الخلافة المؤيدة العثمانية وطاعتها على كل مسلم يؤمن بالله واليوم الآخر في الباطن والظاهر لا سيما في مثل هذه الأوقات فإن الأغيار من الكفار بل والملاحدة والمارقين والمفسدين في جميع الأقطار يتحزبون ويتوالون في السر والعلن خصومة للسنة السنية على هدم منار الخلافة العثمانية الإسلامية (ويأبى الله إلا أن يتم نوره) . وحق من المسموع أن جماعة من الانكليز والایتاليان وغيرهم قد تدرجوا إلى أطرافكم بطريق السياحة وأنتم تعلمون بالفراسة وقرائن الأحوال ما في أنفسهم وما يخالج سرائرهم من المقاصد المضرة للدين والمسلمين ، فأول ما يؤمل منكم ، وإن كان هو المقروض كما هو معلوم لدى حضرتكم أن تنوروا أذهان محبيكم ومن يواليكم من الطلبة والتلامذة قريباً وبعداً في جميع الأنحاء التي تسمع بها كلمتكم وتؤثر بها نصيحتكم بصدق الاخلاص للخلافة المقدسة العثمانية والإمامة الكبرى الإسلامية التي - لا سمح الله ولا قدر - لو بلغ الأعداء والملاحدة فيها أربهم لانهزم شرف الدين المبين وتفرقت شيعاً جماعات المسلمين ولصارت فرقاً فرقا وتمزقت إرباً إرباً . وهذا والعياذ بالله يكون ذلاً لكل موحد على وجه الأرض بالطول والعرض ، بل هو مما يخرب شأن الشريعة ويجعلها بعد العز وضیعة وذلك مما يحزن القلب الأطهر والأقدس النبوي في الضريح الأطهر المصطفوي » .

ففي الرسالة تركيز على شرعية الخلافة العثمانية وعلى ضرورة تأييدها ، وفيها ضرب على وتر مؤامرات الأجانب على الخلافة وذلك لاستمالة المهدي ، ثم فيها طلب من المهدي بالعمل على الدعوة بين مريديه للاخلاص لها . وبعد حديث آخر يتناول الأفكار نفسها من أن أنصار الخلافة دوماً هم العلماء وأن أمل خليفة المصطفى

الأعظم بصداقة المهدي عظيم ، وأن القصد هو اتحاد المسلمين ورد المعتدين ، يتحدث عن نشاط المبشرين « وأبيّن لحضرتكم أن من المسموع أن بعض الرهبان لعلمهم بأن السودان أكثرهم على جهل وغباوة ويرغبون بالخرز ومثله من الأمتعة اللماعة ، فهم يأخذون منها الكثير ويذهبون إلى ديار السودان ومعهم ترجمة الإنجيل وغيره من كتبهم بالعربية ، فبعد إهداء الأغنياء أشياء من الخرز وأمثاله يقرأون لهم من كتبهم وكأنهم من وعاظ الإسلام وبالتدريج يضلونهم والعياذ بالله ويدخلونهم في دينهم . فكذلك الاهتمام بهذا الشأن بواسطة العلماء والصلحاء من تلامذتكم هو من أهم المهام الدينية فيلزم به بذل الوسع دفعاً لهذا الضرر الديني وقياماً بواجب الأخوة الإسلامية »^(١) . ويمكن أن نستنتج من الرسالة أن عبد الحميد قرر التكيف مع واقع العزلة التي اختطها المهدي سياسة له ، فحوّل سياسته من تقييد الحركة بتبعيتها له إلى الاعتراف باستقلالها مع إقامة صلات طيبة بها والاستفادة منها في النطاقات التي تعمل فيها . وأغلب الظن أن عبد الحميد سلك هذه السياسة بعد أن رأى عدم جدوى محاولاته في السيطرة على الحركة وبعد أن اطمأن نوعاً ما إلى أن أهدافها لا تتعارض مع سياسته ولا خطر من المهدي على عرشه .

ولقد زاد من اطمئنان عبد الحميد تقرير الصادق المؤيد عن رحلته إلى الكفرة ، إذ اطلع الصادق بنفسه على احوال الحركة هناك واجتمع بالمهدي الذي استقبله استقبالا حافلا ، فاطمأن إلى حسن نياته تجاه السلطان . وقد وصف الصادق زيارته للكفرة في كتابه الذي قص فيه رحلته ، ومما ذكر فيه أنه بعد وصوله الكفرة وتناوله الغداء قابله المهدي هو ومن معه « وبعد استقبال ظريف منه دعا لنا وقرأنا الفاتحة وقابلني مقابلة خاصة تحدثنا فيها كثيراً » . كما قال عن موقف المهدي من الخلافة « وهو شيخ صادق لمقام الخلافة وحسب وصية والده في كل صباح عقب الصلاة يجري الدعاء بالصحة والعافية لخليفة المسلمين ثم تقرأ الفاتحة

وذلك في جميع الزوايا .. وهو دائماً يوصي أتباعه بطاعة أمير المؤمنين ومحبة الدولة العثمانية لأن طاعتها واجبة شرعاً وعقلاً^(١) . وقد تركت الرحلة أثراً حسناً في نفس الصادق المؤيد وظهر ذلك فيما كتبه عن المهدي في كتابه . ولا شك في أنه استطاع تطمين عبد الحميد بما نقله عن المهدي ، ومن ذلك الحين سارت العلاقات سيراً طيباً بين الباب العالي والسنوسية .

أما موقف المهدي طوال تلك المدة فكان تابعاً عن سياسته الانعزالية السلمية ومنسجماً معها . والحق أنه بالإضافة إلى إحسانه الصلة بالولاة فإنه كان حريصاً على عدم إغضاب الدولة ، ويتضح هذا من رسائله . ففي رسالة بعث بها إلى الزوايا ينبه الإخوان على عدم التورط فيما يخالف أوامر الدولة وذلك بمناسبة زيارة رجل قدم من مصر فاستضافوه وتبين أن له مهمة في « برنو » . وبما ورد في الرسالة : « فندم الإخوان على الكتابة معه وعدم صده عن هذا المقصد مع أن الدولة منبهة على مثله . وهذه غفلة عجيبة فلذلك حررنا لكم لتجروا ما يلزم في ضبط المذكور وإيصاله للدولة أو جعله تحت الحفظ وأنتم أعرف بمثل هذا والسلام »^(٢) . كما نلمس في رسالة ثانية من المهدي إلى سليمان نامق بتاريخ ١٨ ذي الحجة ١٣١٢ ، أي بعد الوصول إلى الكفرة مباشرة ، العلاقة الطيبة بين المهدي وبينه وحسن نيات المهدي تجاه الدولة . وفي الرسالة ردٌّ على سؤال لنامق باشا حول رجل من الأعداء زار سيوة « ورجع ولم ينل الوطر » وفيها أيضاً « ولا زلنا رافعين أكف الضراعة والابتهاال إلى مجيب الدعوات الكبير المتعال أن ينصر مولانا السلطان على أعدائه ويجعل الظفر مقروناً بجنوده وأوليائه ويعلي به كلمة التوحيد ويديم مدته ومودته على التأييد »^(٣) .

ولقد استمر موقف المهدي على هذه الحال طيلة مدة رئاسته للحركة ولم يتعكر الجو بين الدولة والسنوسية إلا في الفترة التي سبقت الانتقال إلى الكفرة .

١ - الصادق المؤيد ص ٦٦ ، ٦٧ .

٢ - مجموعة الشيخ منصور المحجوب .

٣ - دار المحفوظات .

ويمكن ملاحظة ذلك فيما كتبه أحمد الشريف في كتابه حيث نلمس نقمة الإخوان على مأموري الدولة وتضايقهم من تصرفات هؤلاء المأمورين نحوهم .
ويستنتج من رسالة الصدر الأعظم سعيد نامق لوالي طرابلس أن بعض مأموري الدولة عملوا على إيقاع الأذى باتباع السنوسية فأوقفوا البعض وضربوا وسجنوا البعض الآخر بدون علم الباب العالي . وتشرح الرسالة أسباب تصرفهم هذا فتذكر بأن الأجانب حاولوا تأليف قلب السنوسي وجذبه لهم ، فلما لم يحصلوا على نتيجة عملوا على استمالة الموظفين المحليين في المتصرفية وأقنعوهم بالضغط على السنوسية . وتشير الرسالة صراحة أن تصرفات الموظفين هذه مغايرة للفرمان السلطاني وللشعائر الإسلامية والإنسانية ، كما تذكر أيضاً أن بعض الأجانب تخفوا بتغيير أزيائهم وحاولوا بمساعدة بعض الموظفين المحليين الوصول إلى الجغبوب^(١) . لذلك ترى إشارة في كتاب أحمد الشريف إلى جواسيس الترك وإشارة إلى تضايق الإخوان من ظلم الحكام ، ولكن هذا كله زال بانتقال المهدي إلى الكفرة وبتغيير سياسة عبد الحميد تجاهه .

أسباب الانتقال من الجغبوب إلى الكفرة

تحول محمد المهدي من الجغبوب في ٢٢ شوال ١٣١٢ الموافق ١٨ إبريل ١٨٩٥ وتوجه إلى الكفرة واتخذها مركزاً جديداً لحركته . وقد تناول المؤرخون هذا الانتقال بالتعليل . فبريتشارد يرى أن انتشار النظام في الصحراء على الخصوص جعل توجيهه من الجغبوب صعباً لذلك تحول المهدي إلى الكفرة بوصفها مركزاً أكثر توسطاً في الامبراطورية التي كان يبنئها . ويخالف بريتشارد آراء المؤرخين الأوروبيين الذين يرون أن أحد أسباب مغادرة المهدي إلى الكفرة كان رغبته في توسيع شقة البعد بينه وبين الإدارة التركية ، ويقول بأنه لم يجد أي دليل يعزز وجهة النظر هذه ، كما يرى أن المهدي انزعج من تحركات الفرنسيين في الصحراء فرغب أن يكون قريباً من زوايا السنوسية فيها^(٢) . ولقد ذكر أكثر من مؤرخ أوروبي أن السبب هو خوفه من السلطات التركية ومن هؤلاء بريدان الإيطالي^(٣) .

١ - دار المحفوظات ، مراسلات الولاية . ٢ - بريتشارد ص ٢١ ، ٢٢ .

٣ - انظر الأشهب ، المهدي .

كما ذكر البستاني في دائرة المعارف هذا السبب ويثبت أن الرحيل جاء نتيجة شعور المهدي بعزم الدولة على استدعائه للآستانة^(١) .

ويورد أرسلان الأقوال التي ذكرت في أسباب انتقال المهدي وملخصها : « أن البعض يرى أن استقرار الانكليز في مصر أجفل السنوسي ودفعه إلى الصحراء ، والبعض الآخر يرى أن السبب توقعه لغزو الطليان لطرابلس كما توقع والده .. وهناك من قال إن السبب هو معاملة بعض مأموري الترك الذين كانوا يتحرون وينقبون عن السلاح في الزوايا ، .. ثم يورد أرسلان رأيه وهو أن هذه الأسباب مجتمعة يضاف إليها أنه من الكفرة كان يقصد القرب من السودان وعمارة تلك الأماكن هي التي دفعته للانتقال »^(٢) . ويورد زيادة هذه الأسباب مجتمعة . كما يفصل شكري في ذكرها ، ويستدل بما أورده أحمد الشريف في مخطوطه على أن السبب كان الرغبة في الأمن من غدر الدول الأوربية والراحة من تقلبات الخليفة العثماني^(٣) . أما الحشاشي فيظن أن سبب الارتحال هو ميل المهدي للانزواء وابتعاده عن المطامع الانكليزية^(٤) .

ويضيء لنا حديث أحمد الشريف عن الانتقال أسباب هذا الانتقال فهو يقول : « ولما آن أوان الارتحال كثر تردد الجواسيس السواحين بأرض الجغابيب من خدمة الترك والنصارى ، كما قال أحد الفضلاء : الترك مقدمة النصارى ما دخلوا محلاً إلا ودخلوه النصارى . وسبب تردد الجواسيس السواحين بأرض الجغابيب أمرين : حيث سولت لهم أنفسهم وإبليس أنهم إذا عملوا حيلة يقبضون على وحيد الدهر وفريد العصر .. ولا يدرون أن خالقه يحميه ويدفع عنه كيدهم إلى أن يخرجهم فيهم فيهرق دماءهم وينصر الملة الاسلامية .. وهم يقولون أن هذا الذي تخوفت منه الدول من سلبه ملكها فعملوا له حيلة حتى نتحصل عليه فنضعه في محل بإرائنا وجميع ما يلزمه من النفقة نجريها له فعند ذلك نستريحوا منه ، فأناه الإذن بالهجرة . وما كان أحد يظن أنه يرتحل من ذلك المحل إلى الناحية الجنوبية »^(٥) .

١ - البستاني ، دائرة المعارف مادة سنوسي . ٢ - أرسلان ، مجلد ٢ ، ١٤٢ .

٣ - شكري ص ٨٨ . ٤ - الحشاشي ، المقال .

٥ - أحمد الشريف ، المخطوط ص ١١٥ ، ١١٦ .

فهذا الحديث يدل دلالة قاطعة على أن سبب الانتقال هو شعور المهدي بوجود مؤامرات للقبض عليه يدبرها الترك والنصارى . وأغلب الظن أنه علم بنية استدعائه الى الآستانة ، وربما يكون الاستدعاء قد تم ، وأغلب الظن أيضاً أنه عرف أن الأوربيين وراء هذا الاستدعاء ، وإن الغرض منه هو حجزه في محل بجانبهم مع إجراء النفقة عليه حتى يستريحوا منه . ويزيد من دلالة هذا الحديث كما يتعزز هذا الرأي بالحكاية التي نقلها أحمد الشريف وقال إن عمه المهدي قالها حين خروجه وأنه سمعها من والده ، وهي عن أهمية سلامة الرأس القائد - وقد أوردناها في فصل سبق - وملخصها أن كبير قوم ارتحل مع قومه وفي الطريق برز لهم العدو فالتحموا معه في قتال ، فكان ولد كبير القوم شديد الحرص على سلامة والده ، وعندما قال له بعض القوم : أنت ما شغلك إلا أبوك . أجاب : نعم رجل كآلف وألف خفاف كرجل . وعلق المهدي بقوله : صدق الولد ، متى كان الرأس موجوداً فالذي يذهب يأت الله بمن يكون مثله أو فوقه أو دونه . فهذه الحكاية تبرز شعور الاخوات بخطر العدو وحرصهم على سلامة الرأس وذلك عن طريق هجرته إلى الجنوب .

وقد حكى المهدي حكاية ثانية عند خروجه قال : « رأيت نفسي فوق جبل متسع ، وهو جبل يراه الذهاب الى قارة الشهباء ، مع رجل من الصالحين السائحين بالجهة الجنوبية من أرض الجغابيد فذهب بي الى حافة الجبل وإذا بالناس يمرون من تحته ما بين رائح وغاد ويرفعون بعض الأحيان وجوههم الى أعلى الجبل ولا يرون شيئاً يظهر ذلك فقال لي : أترام ينظروننا ؟ فقلت له : لا . فقال : وترام ينظرون إليك وهم لا يبصرون ، فما داموا على هذه الحال فأنتم ستقرون في محكم الآن فإذا التفتوا إليكم فارحلوا هكذا ، وأشار الى ناحية الجنوب . ثم تمنحى عن حافة الجبل حصاة وجلس وجلست معه وتحدثنا ساعة فطلع لنا رأس إنسان من ناحية ، وطأطأ رأسه لما رأانا ، وطلع آخر من جهة أخرى ورآنا وطأطأ رأسه ، ثم آخر من جهة أخرى وطأطأ رأسه أيضاً فقال

الصالح : هيه وأشار بيده إلى الارتحال وقام مسرعاً ، وبقيت جالساً أنظر ماذا يصنع ، ولم يأمرني بالقيام معه ، فخطا خطوات ثم تكلم مع شخص لم أشعر به قبل أنه هناك فسمعتة يقول له : إجمع الإبل . وحث عليه بالتعجيل فذهب يهرول ووقف الصالح في المحل الذي أمره فيه لينظره وعليه أثر العجلة ، بحيث صار يكثر الالتفات إلى جميع الجهات فلم يلبث إلا قليلاً وإذا بالإبل مقبلة من جهات متعددة ومعها الرجال فأمرع اليهم الصالح واستقبلهم فرحاً مسروراً بقدمهم وقال لهم : بركتوا الإبل . فبركوها ، ثم قال لهم : هاتوا الحوايج والشقاذيف فأحضروها سريعاً وشرعوا يشدونها على الإبل والرجل معهم يتخللهم حتى فرغوا من الشد على الإبل . فقال لهم : سوقوا . فساقوا بأحمالها وشقادفها وأقبل الرجل نحوي حتى وقف عليّ وقال : بسم الله توكل على الله ، وأنا أمشي معك قليلاً أودعك ، فقممت معه ومشينا حتى تواري عنا المحل الذي كنا فيه فودعني ورجع . وهذا الرجل أحد السائحين في الجهة القبليّة من أرض الجفابيب لا يفارقون تلك الجهة وهو رجل مسنّ قد جاوز المئة ..^(١) . فهذه الرؤيا ترمز إلى أشياء عدّة وتصور حقيقة الوضع كما هي في ذهن المهدي . فهو في أعلى الجبل مع الرجل الصالح والرجال الذين ينظرون ولا يبصرون هم أعداء السنوسية .. ولا خطر منهم ما داموا لا يبصرون ، ولكن الأمر تغير عندما يرونها فيشير الرجل الصالح عليه بالرحلة والانتقال إلى الجنوب حيث الكفرة والاسراع في ذلك . وهكذا فإنه يمكننا أن نوجز أسباب الانتقال في أن المهدي شعر بمؤمرات الأوربيين للقبض عليه وبمحاولة الدولة استدعاءه فكان هذا هو السبب المباشر الذي جعله يسارع بالرحلة. يضاف إليه أن انتشار الزوايا في الصحراء جعله يرغب في اختيار مركز متوسط فيها لأن الجفابوب بعيدة نسبياً .

١ - أحمد الشريف ، المخطوط ص ١١ .

قصة الرحلة من الجغبوب الى الكفرة

حكى أحمد الشريف أخبار هذه الرحلة في كتابه الذي ألفه عنها وأسماه « الدر الفريد الوهاج في الرحلة من الجغبوب إلى التاج ». وما أورده عن خروجها من الجغبوب قوله « .. ففي يوم الاثنين الموافق تسعة عشر من شوال دخلا (أي المهدي وأخوه الشريف ، الروضة الشريفة) أي ضريح والدهما محمد بن علي السنوسي) بعد الزوال فودعاها ورجعا لمنازلهما لتهيء الخروج للسفر ، وفي صبيحة يوم الخميس الموافق اثنين وعشرين من الشهر المذكور سنة الثاني عشر بعد الثلاثمائة والألف من هجرة من له العز والشرف ، ودعا الأهل والاقرباء وأودعاهم الله الحفيظ المناف . وفي عشية ذلك اليوم المذكور كان ارتحالهما من زاوية الجغبوب متوجهين إلى الكفرة لناحية الجنوب ^(١) . ثم يفصل أحمد الشريف في الحديث عن الرحلة فيصف الوديان وكثبان الرمال والواحات والخطايا التي مروا بها ، ويذكر أنواع النباتات التي تنمو في تلك الجهات . كما يذكر أسماء الزوايا التي مروا بها ، ويحكي ما حدث للركب من حوادث . وقد مروا في طريقهم بوادي قطمير ثم بزاوية الاثيلة ثم بعدة خطايا ، وفي يوم الثلاثاء سبعة عشر من ذي الحجة صلوا الضحى بزاوية الجوف ، وهي المكان المقصود فتكون الرحلة قد استغرقت حوالي شهرين . . . وفرح أهل الجوف فرحا لا مزيد عليه . . وصار الرجال من الصباح إلى الزوال يفرغون البارود والنساء يضربن الطبول ويغردن ولا يفترن . . وفي يوم حلوله أهل هذا المحل ما بين حر وغلाम زهاء عن ألف نفر كلهم أتوا للزيارة ^(٢) . »

« وبعد حلول الاستاذ سيد محمد المهدي رضي الله عنه بالجوف مكث به آخر ذي الحجة ومحرم وصفر ثم في أول ربيع الأول يوم الاحد السابع منه شرع في

١ - أحمد الشريف ص ١٢ . ٢ - ص ٢٨ .

بناء زاوية فوق جبل بحري الزاوية الأولى وسماها رضي الله عنه بالتاج وبينها وبين الزاوية نصف ساعه .. وكان الأستاذ (ر) قصده السكنى بها ^(١) . ثم أمر المهدي ببناء زوايا أخرى .

في الكفرة

وتولى المهدي تصريف أمور الحركة من الكفرة فعجبت بالحركة حيث صار اتباع السنوسية يقدمون إليها للسلام على المهدي حتى ضاقت بهم مساكنها . وفي إحدى رسائل المهدي إلى محمد علي المحجوب في زاوية الطيلمون يطلب المهدي إرسال بيوت شعر لأن وفوداً كثيرة جاءت للتسليم عليه وهو خجل لعدم وجود بيوت تأريهم ^(٢) . كما قام المهدي بإرسال رساله إلى مختلف الجهات منها حيث أرسل المرتضى بن أبي خريص بكتاب إلى سلطان واداي ومعه رجلان . كما أرسل رسالة لوالي بنغازي . وانتظمت الرسائل بينه وبين الزوايا .

وشرع المهدي بعد أن استقر به المقام وانتهت أيام الاستقبالات الأولى في تركيز وضع الحركة في الكفرة ، فنظم حياة الأهالي ، وفرض النظام ومنع الاعتداءات ونشر السلام بين قبيلتي زوية والتبو اللتين تسكنان تلك المنطقة ، ووجه جهود الأفراد نحو العمل المثمر سواء في تعمير الزوايا أو في التجارة . وقد زاد تبعاً لذلك عدد سكان الكفرة وانتعشت حياة الأهالي وعم الرخاء . واهتم المهدي بحفر الآبار المتتابعة على طول خطوط القوافل ، فكان يرسل البعثات لإتمام ذلك . واصبحت الكفرة ملتقى لطرق القوافل التي تمتد بين السودان وبرقة الساحلية .

ومن البعثات الاستكشافية التي أرسلها المهدي واحدة اكتشفت حطية

١ - احمد الشريف ص ٣١ .

٢ - مجموعة الشيخ منصور المعجوب .

الموينات والخطايا التي تكتنفها ولم تكن معروفة قبل ذاك - كما يقول الأشهب -
« وقد حدد موقع هذه الخطايا جغرافياً أحمد حسنين عندما زارها مصحوباً
سنة ١٩٢٢ مصحوباً بالأدلاء السنوسيين ^(١) . » وخفت إلى تلك الخطايا عدد من
رجال قبيلة زوية . وقد كان لهذه القبيلة دور كبير في إنجاز أعمال الحركة في تلك
الفترة . ويبدو أن ابن السنوسي عرف امكانياتها فركز عليها ، ويظهر هذا
جلياً في أحاديثه مع عقيلة الزوي عند بناء الجغبوب حيث حدثه عن رغبته في
بناء زاوية في الكفرة وقال له « مرادنا في كونكم تتولوا أمرها » . فكان أن
أسس زاوية الجوف التي عرفت نسبة إلى ابن السنوسي باسم زاوية الأستاذ .
ويبدو أيضاً أن قبيلة زوية هي التي شجعت المهدي على الانتقال إلى الكفرة ،
ويقال إنها منحته ثلث أراضيها الخصبة ^(٢) .

وأنشئت في تلك الفترة عدة زوايا في منطقة الكفرة منها « التاج » التي بنيت
على قمة جبل شامخ ، وريبانة ، وتازربو . كما امتد نشاط الحركة جنوباً فنفذ
إلى مواطن جديدة في السودان الأفريقي ، وساعدت طرق القوافل والتعامل
التجاري مع القبائل الوثنية السودانية على إيصال الدعوة إليهم وتبليغهم
الاسلام .

ومع أن اهتمام الحركة السنوسية بالسودان الأفريقي قد بدأ في عهد المؤسس
ابن السنوسي إلا أن هذا الاهتمام زاد في أيام المهدي ، وذلك لأن الأحداث
والظروف التي احاطت بالمهدي جعلته يوجه ناقلته نحو الجنوب والصحراء ، ليعتمد
عن القوى المتربصة به ، وليحافظ على استقلال حركته ، وليمكن لها بين
القبائل الوثنية فيزيدها قوة .

١ - الأشهب ، المهدي ٦٩ . ٢ - الأشهب ، المهدي ٦٢ نقلاً عن كتاب «احتلال الكفرة» .

احداث الصحراء

ولقد جددت أحداث في اقاليم الصحراء جعلت المهدي اكثر اهتماماً بالحرص على القرب منها . إذ هدد تلك الاقاليم خطران كبيران « نجم احدهما عن قيام سلطنة رابح في السودان الغربي . بينما كان عزم الفرنسيين على التوغل في القارة وبسط سلطانهم على الإمارات الاسلامية في افريقية الغربية مصدر الخطر الثاني »^(١) . وكلا الخطرين يهدد قوة الحركة في تلك الاصقاع ويبدو من رسالة بعثها المهدي إلى الزوايا في عام ١٣١٣ - ١٨٩٥ أن نشاط جواسيس الفرنسيين ظهر في برقة لجس نبض السنوسية حول موقفها من احداث الصحراء وأخذ معلومات عن قوة السنوسيين .

وقد جاء في الرسالة « وليكن في شريف علمكم أن في سنة ١٣١٣ قدم رجل من مصر مربوع في وجهه أثر الجدرى جاحظ العينين اسمه امين الحلواني وادعى أنه من أهل المدينة المنورة وله معارف ومعلومات تامة بحكام مصر وعلماؤها واعيانها واتحاد مع الزبير باشا وادعى أنه هو الذي ارسله إلى برنو ليجتمع برابح الذي ملكها ، فكتب معه اهل الجنبوب كتاباً إلى قاضي جالو وجواباً لأحوال غات وتوجه من عندهم في التاريخ المذكور اعلاه ومعه مال كثير وقصده أن يؤلف بين رابح والافرنسيس فندم الإخوان على الكتابة معه »^(٢) .

علاقته بواداي

وخطط المهدي لمهاجمة هذين الخطرين فعمل على توطيد العلاقات بينه وبين واداي . فأرسل مبعوثه المرتضى ابو رخيص بكتاب إلى سلطانها يوسف .

١ - شكري ٩١ . ٢ - من مجموعة الشيخ منصور المحجوب .

وكانت العلاقات قوية بين السنوسية وواداي منذ عهد ابن السنوسي الذي كان على صلة بسلطانها . ثم ازدادت الروابط بين المهدي وسلطان واداي في المدة التالية . حتى طلب يوسف في اواخر ١٨٩٧ أن يوفد المهدي إلى أبشه أحد كبار الشيوخ السنوسيين مندوباً خاصاً في عاصمته . فأرسل اليه سيدي محمد بن عبد الله السني . فوطد نفوذه السنوسية في واداي (١) .

أحداث شخصية

وعاش المهدي اثناء اقامته بالكفرة ظروفاً صعبة أحاطت به وبمركته . فمن ناحية اشتد عليه المرض بعد حلوله بالكفرة حتى ألزمه الفراش ثم عاوده عدة مرات . ويبدو من رسائله أن الآلام التي عاناها كانت شديدة حتى منعه من الجلوس في الصلاة وملاقة الناس .

وقد جاء في رسالة بعث بها لأخيه قوله « وقد زال تغير الهواء بلا ضرر ولا عناء والألم الذي معي تهاون بحمد الله . . وقد ظهر النقص في الحبة الأولى لأنها الكبيرة وقل سيلانها وانجملت الزرقة التي حولها وكانت قدر دائرة الكف من غير الأصابع . . وصرت أقدر على تكلف الجلوس في الصلاة وملاقات الناس (٢) » . وجاء في رسالة أخرى أرسلها لأخيه بتاريخ ١٣ ربيع الأول ١٣١٣ قوله « احسست بالألم في الجهة الأخرى وتزايد . . . وبعد أن عجزت عن أداء الصلاة قائماً وقاعداً ، وصرت اصلي على جنبي راقداً . . وقد تركت الخروج للناس والجمعة ، ونرجو الله أن تكون العاقبة خيراً (٣) » . ثم يظهر أن صحته تحسنت بعد مدة قصيرة فقد جاء في رسالة بعث بها إلى شيخ زاوية الطيلمون

في ٧ ذي الحجة ١٣١٣ قوله هـ .. والآن والله الحمد الألم الذي تعرفونه قد خف كثيراً عما كان عليه قبل دخولنا في العشية حتى أننا صرنا نحضر صلاة الجمعة في الجامع بعد أن كنا لا نستطيع الجلوس البتة وربنا يرفع عنا وعنكم جميع الباس بحرمة سيد الناس .. هـ ثم يطلب ارسال بعض الشياه لأن اهل المعرفة شرطوا عليه بعدم استعمال لحم الماعز، ولحم الضان عزيز جديداً في تلك المنطقة، ويطلب كمية من السمن لانعدامه هناك^(١). كذلك فإن المهدي من ناحية أخرى فقد عدداً من اقرب الناس اليه في مدة قصيرة أثناء تلك الفترة . فبعد أن توفي أستاذه عمران بن بركة في منتصف سنة ١٣١١ ، توفيت والدته في آخر تلك السنة . ثم لم يلبث شقيقه ومساعداه الأول محمد الشريف ان توفي في ٢٧ رمضان ١٣١٣ . وكان قد غادر الكفرة بعد أن رافق شقيقه اليها ، وعاد الى الجنبوب . ويذكر أحمد الشريف في رحلته أن أباه مكث في الكفرة حتى منتصف صفر ، « وكان مرام عمي الاستاذ محمد المهدي (ر) انها لا يرتحلان معاً بل يخلفه بالجنبوب ويرتحل هو إلى ناحية الجنوب ثم لما قرب السفر طلب منه الوالد السيد محمد الشريف (ر) الوصول معه إلى المحل المقصود ثم الرجوع إلى المحل المعهود تاركاً لعياله وجميع تعلقاته هو سوى ابنه الكبير وهو محرر هذه الرحلة واختيه ، اختار رضي الله عنه مرافقتها لعمها للقيام بخدمته وخصوصيات شؤونه . فأذن له (ر) في ذلك وسارا مع بعضها .. وكان سيدنا الوالد (ر) حليف آلام ، كثير أمراض واسقام .. ولم يسافر إلا وهو في صحة وعافية .. » ويستمر احمد الشريف في رواية رحلته والده إلى الجنبوب مبيناً الاماكن التي مر بها وذاكراً اشتداد المرض عليه إلى أن يذكر وصوله للجنبوب وفرحة الناس به ثم وفاته « وفي يوم النصف من شوال أانا رسول خبره فصعب علينا فراقه غاية وازعجنا نهاية ولكن لم نقل إلا ما قاله الصابرون المهتدون إنا لله وإنا إليه راجعون . »^(٢) . وبما لا شك فيه أن

١ - مجموعة الشيخ منصور المحجوب .

٢ - احمد الشريف المخطوط من ٤٤ الى ٥٥ .

هذه الأحداث قد أثرت على المهدي ، يضاف إليها الظروف التي كانت تمر بها الحركة - وهي ظروف دقيقة - ولكن من الملاحظ من رسائل المهدي أن الروح التي كان يستقبل بها تلك الأحداث ويدير بها في تلك الظروف دفعة الحركة كانت روحاً عالية تنبض بالآيمان .

الانتقال إلى قرو

أقام السيد المهدي بالكفرة مدة أربع سنوات ونصف انتقل بعدها إلى قرو في الصحراء الأفريقية ، في السودان الأوسط واتخذها مركزاً للحركة حتى وفاته بعد الانتقال بحوالي ثلاث سنوات . وقد نجم هذا الانتقال عن الظروف التي احاطت بالحركة في آخر القرن التاسع عشر ، فكانت له أسبابه التي بحثها مؤرخو السنوسية . فهذا الأشهب يرى أن التحول عن الكفرة كان مقررأ ومفروغاً منه منذ أن تقرر التحول إلى الجغبوب . ويورد أدلته على هذا القول وهي أولاً ما جاء في كتاب بعثه المهدي إلى شقيقه يتحدث فيه عن الصادق المؤيد فيقول : « وشدة عجلة هذا الإنسان مشككة . يجب اغتنام الفرصة قبل فواتها بالارتحال إلى السودان فنقطع بهم حبل الوصول جماعات وفرادى ، ومن يوم سفره ونحن نجهز في الكراميد وتصلح الشقاظف .. والنية أن ننزل بريانة ونسمع الاخبار وننتظر الغائبين وبعد التاريخ يتوجه الاسطواية ، ليهيئوا محلاً للنزول . » وثانياً ، كتاب ارسله المهدي إلى شيخ زاوية الطيلمون بتاريخ ١٣١٤ يأمره بالحضور إلى الكفرة قبل الارتحال منها ولم تحدد جهة الارتحال . وثالثاً : ارسال البعثات الاستكشافية في الصحراء وبناء الآبار ومنها بشر بشرى على مسافة أربعة أيام من الكفرة . ويخرج الأشهب من هذه القرائن على أن الانتقال كان مقررأ وان الاستعداد له كان يجري على قدم وساق في جو من الكتمان الشديد . (١)

ولا يذكر الأشهب تاريخ الرسالة التي ورد فيها ذكر الصادق المؤيد . والمرجح أنها في أول سنة ١٣١٣ لان زيارة الصادق كانت في ذلك الوقت ولأن محمد الشريف الذي أرسلت له الرسالة توفي في النصف الثاني من تلك السنة . والرسالة تفيدنا في أن المهدي كان ينوي التغلغل في الصحراء إذا ما اشتد ضغط الدولة العثمانية عليه ليحتفظ باستقلاله وهذا هو السبب الذي دفعه للانتقال من الجغبوب إلى الكفرة . ولكن الرسالة لا تحدد المكان المقصود . ونحن نرى أن الشك الذي خامر المهدي من ناحية الدولة العلية قد قل كثيراً بعد ذلك في السنوات التي تلت لذلك بقي المهدي في الكفرة طيلة أربع سنوات . أما الرسالة التي بعث بها المهدي إلى شيخ زاوية الطيلمون بتاريخ ١٣١٤ فلا تلقي أضواء على الارتحال ولا على جهته . كما أن تاريخها يسبق تاريخ الانتقال بثلاث سنوات . وأما بالنسبة للبعثات الاستكشافية فقد كانت من مجالات العمل في الحركة وامتداداً لنشاط سابق في هذا الشأن . وعلى أية حال فإن نية الارتحال لازمت المهدي دائماً للحفاظ على دعوته . ويبني شكري أسباب الانتقال على الاحداث التي جرت في السودان الاوسط حيث اشتد خطراً سلطنة رابع والتوسع الفرنسي وبدأت عمليات خطيرة تهدد الزوايا السنوسية ولذلك قرر المهدي الانتقال من الكفرة إلى محل قريب من هذه العمليات الخطيرة . فغادر التاج إلى زاوية قرو في برقو وخرج معه ابن اخيه السيد احمد الشريف ثم مستشاره المخلص الامين السيد احمد الريفي . وكما حدث عند انتقال السيد من الجغبوب إلى الكفرة اختلف الكثيرون في تفسير اسباب هذا الانتقال وتنوعت أقوالهم ، ولو أنه كان من الواضح أن السيد إنما يريد من وجوده بواحة قرو أن يستطيع تنظيم المقاومة واتخاذ الأهبة لمواجهة قوات الفرنسيين الزاحفة صوب بحيرة تشاد .^(١) ولا شك في أن احداث السودان كانت تهم المهدي وخصوصاً أن مجال توسع حركته كان في تلك المنطقة ، ولهذا

فإن من المتوقع أن يكون حرصه على القرب منها أحد اسباب انتقاله إلى قرو .
هذا وقد أوضحت لنا رسائل المهدي جوانب جديدة في هذه المسألة وألقت
أضواءً على اسباب أخرى للانتقال . فقد جاء في هامش رسالة بعث بها المهدي
إلى شيخ زاوية الطيلمون بتاريخ ٢٢ محرم ١٣١٧ قوله : « وقد بلغنا خبر من
جالو بأن الباشا كتب إلى قائمقام بأن هناك ستين هجيناً من الانقليز تريد
الكفرة وأنه يعمل رباطاً في الطريق فإن التقوا بهم يردوهم أو يعاملوهم بالمسكر
إن أبوا الرجوع . ولا ندري أهذا الخبر له أصل أم لا ؛ فإن طرق سمعكم مثل
هذه الأخبار فبادروا إلينا بالاعلام ولو مع مخصوص ولا تغفلوا عن مثل هذا .
وإن صح هذا الخبر فلا بد لنا من الانتقال من هذا المحل . . »^(١) . فهذه الرسالة
تدل على تخوف المهدي من المؤامرات التي تحاك ضده ، ومن بينها ما بلغه من
محاولة الانجليز القدوم إلى الكفرة بستين هجيناً . ومع أن هذا الخبر قد يكون
لا أصل له إلا أن تخوف المهدي يدل على لسه لمثل هذه النيات السيئة نحوه من
أعدائه . ويتضح من الرسالة أيضاً أن المهدي كان يعزم ويفكر بالانتقال كلما
شعر بخطر يتهدهده وهذا ما وضع أيضاً من الرسالة التي بعث بها لشقيقه وورد
فيها ذكر المؤيد . وجاء في رسالة أخرى بعثها بتاريخ ١٠ جمادى الثاني ١٣١٧
إلى محمد علي المحجوب ابن شيخ الزاوية قوله : « ثم ان الوالد - يعني مصطفى
المحجوب - تبين لنا أن نصحبه معنا فأنتم وقوا (أي جهزوا) جميع مايلزم من
آلة السفر وارجلوا إلى الجغبوب بجميع العائلة . . »^(٢) . وقد كان من عادة المهدي
أن يصحب كبار الاخوان في اسفاره . ولا ترد في الرسائل إشارات عن خطر
الفرنسيين على الصحراء ونيات المهدي إزاءهم ، وهذا لا يدل على عدم وجود
ذلك الخطر وتلك النيات لأن الرسائل التي كان يبعث بها المهدي إلى الزوايا لم
تكن تتناول دقائق الاخبار وانما كانت مجملة وجلها فيه إخبار عن وصول
أخبار الزوايا وتحيات وطلبات ونشرة أخبار اجتماعية . وعليه فإننا نرى

ان تفكير المهدي بالتغلغل في الصحراء لم يكن جديداً بل وجد لديه منذ أن كان بالجنوب ووجد لدى والده ابن السنوسي الذي كان يرى فيه مأمناً من الأعداء . ولكن الانتقال من الكفرة إلى قرو كان بسبب الاحداث التي جرت في السودان الاوسط من جهة وخوفاً من مؤامرات الاعداء التي تريد الكفرة من جهة أخرى .

وقد غادر المهدي الكفرة في أواخر جماد الثاني ١٣١٧ ورافقه أفراد أسرته وكبار الاخوان وشيوخ الزوايا وأعيان القبائل . وقد جاء في رسالة بتاريخ شوال ١٣١٧ بعث بها المهدي إلى محمد علي المحجوب قوله « وقد وصلنا والله الحمد إلى زاوية قرو . » ثم يطلب فيها صابوناً وشمعاً وحنة ترسل بسرعة لعدم توفر هذه الاشياء هناك .^(١)

أما أبرز الاحداث التي جرت في السودان الاوسط فكانت تتعلق - كما ذكرنا - بازدياد سطوة رابع وظهور الخطر الفرنسي . « ورابع هذا واحد من عبيد الزبير باشا رحمت اشترك في ثورة سليمان بن الزبير ضد سلطان الحكومة المصرية في بحر الغزال حتى إذا ما انهزم سليمان وقتل وأخفقت الثورة ١٨٧٩ ، جمع رابع فلول الجيش وانسحب إلى (دار مغنا)^(٢) . » وبدأ بشن الغارات على المناطق المجاورة فاستولى على الباقيرمي في عام ١٨٩٢ ، واحتل مملكة بورنو واسس لنفسه ملكاً مستقلاً على ضفاف الشاري (النهر الذي يصب في بحيرة تشاد) . وفي نفس تلك الفترة كان الفرنسيون قد ركزوا اهتمامهم على تلك الجهات بعد أن وطدوا سلطانهم في جهات السنغال الاعلى عام ١٨٦٥ وفي النيجر، وعقدوا اتفاقاً مع الانجليز عام ١٨٩٠ اعتبر معظم الصحراء الوسطى والغربية منطقة

١ - مجموعة الشيخ منصور المحجوب .

٢ - شكري ٩١ ، ٩٢ .

نفوذ فرنسية ، واتفاقاً آخر مع الالمان عام ١٨٩٤ لاعتبار الاراضي الممتدة حتى بحيرة تشاد مناطق تخضع للنفوذ الفرنسي أيضاً ، لذلك تضايقوا من نشاط رابع وشعروا بمخطر مملكتهم عليهم . ولكي يعملوا على ضربه استمالوا سلطان الباقيرمي الذي أرغمه رابع على الفرار .^(١) وقد حاول المهدي الذي شعر بمخطر تدخل الفرنسيين أن يؤلف بين قلوب سلاطين تلك الممالك الصغيرة ويدعو إلى السلام ، ولكن محاولاته لم تنجح بسبب العداوات الشديدة بينهم ، ونجح الفرنسيون باستمالة سلطان الباقيرمي الهارب . ولم تلبث الحرب أن نشبت بين رابع والفرنسيين الذين كان يقود حملتهم الضابط « بريتونه » فانتصر رابع انتصاراً عظيماً سنة ١٨٩٩ . ثم ارسل الفرنسيون قائداً آخر فوفق إلى اجلاء رابع عن كانوا في اكتوبر من تلك السنة . وشرع الفرنسيون بالتهيو للقضاء عليه نهائياً ، ونجحوا في تحقيق ذلك في معركة لحقة التي قتل فيها رابع في ابريل ١٩٠٠ . وخضعت لهم سلطنته وباتوا يهددون كانم .

وكان المهدي مهتماً بتلك الاحداث لأن خطر الفرنسيين يهدد حركته وزواياه تهديداً مباشراً ، لذلك انتقل إلى قرو وبدأ يتهاى للمجاهة الخطر الفرنسي . وفي أثناء اقامته في قرو « أرسل محمد البراني إلى كانم فبنى زاوية في بير العلالي وطلق يجمع جيوشاً من قبائل التبو والطوارق وأولاد سليمان والزوية والمجاهرة لمواجهة الزحف الفرنسي . »^(٢)

وقبل أن يبدأ الفرنسيون حربهم ضد السنوسية مهدوا لها بحرب دعائية مركزة في جرائدهم قصدوا منها تأليب الرأي العام الاوربي على السنوسية ورئيسها زاعمين انها تعادي النصرانية وتقاوم التبشير الصليبي وتتهيا بالمعدات الحربية لمقاتلة أهل الصليب . وقد كتب الحشايشي في جريدة الحاضرة التونسية مقالاً عن السنوسية نفى فيه هذه التهم . وببدو أن المقال كتب قبل

١ - شكري ، ٩١ ، ٩٢ .

٢ - شكري ، ٩٥ .

نشوب الحرب السنوسية الفرنسية وبعد مقتل رابح، ومما جاء فيه دفاعاً عن السنوسية « .. وهم لا يخوضون فيما لا يعنيهم كالاقتغال بالسياسات فذلك عندهم كالمحرقات ، وما أشيع عن السنوسي من أنه مستعد للحروب ويدخر الاسلحة المتقنة تؤتى اليه من أوربا وأنه يشيد الحصون بالصحراء ويصنع البارود وله عسكر وخيول مسومة ويبغض الفرنج فهاته كلها خرافات وارجيف لا اصل لها ... من أجل ذلك قلنا ولا زلنا نقول إن الشيخ السيد محمد المهدي رضي الله عنه لم يكن منطوياً على معاداة أهل الصليب ولم يفكر يوماً واحداً في ايقاظ الفتنة النائمة ... » وبين كاتب المقال سبب بروز هذه التهم فيقول بعد مدح المهدي « وفي هاته المدة الأخيرة ظهر داع بنواحي بحيرة تشاد لشن الغارة واثارة الفتن اسمه السنوسي وهو من اتباع رابح سلطان برنو الذي قتل في السنة الفارطة، وكانت له اخت اسمها فاطمة في عاصمة رابح المذكور. وهذا الرجل ليس هو السنوسي المترجم .. ولا شك ان الاشتباه على أصحاب الجرايد من أنه هو المهدي السنوسي حصل من اسمه الذي هو محمد السنوسي .. فسد كتبه فرنسا للتنديد بصاحب الطريقة السنوسية .. وعلى كل حال لا لوم على من غلط من جرائلات باريس .. لأن هذا الايهام سرى أيضاً لبعض الصحف الاسلامية نفسها مثل مجلة المنار فقد ذكرت أن السنوسي المهدي له حرب مع الفرنسيين .. » (١) وفي رأينا أن هذه الحرب الدعائية كانت مقصودة وليست نتيجة خطأ فقط ، وذلك لتمهيد للحرب العسكرية .

بدأت الحرب عندما تقدم الفرنسيون صوب كانم في حملة مزودة بالاسلحة والمعدات الحديثة ، وتهيأ السنوسيون لملاقاتهم فوضعوا حامية كبيرة في بيرالعلاي، وكان على رأسها احمد الشريف ابن أخ المهدي يساعده شيخ الزاوية محمد البراني . وحدث الاشتباك بين الطرفين فأحرز السنوسيون بعض الانتصارات وردوا

١ .. من مخطوط كتب فيه المقال المذكور .

لحملة أكثر من مرة ، ثم تغلب الفرنسيون بمعداتهم واسلحتهم الحديثة وانهزم محمد البراني في معركة دامية في أول ١٩٠٢ وسقطت بئر العلالي في أيدي الفرنسيين الذين هدموا زاويتها وبنوا مكانها قلعة حصينة .^(١) وهكذا حدث الصدام الذي تجنبتة الحركة السنوسية أكثر من نصف قرن . وسيستمر هذا الصدام سنوات بين السنوسية والفرنسيين ثم بين السنوسية والطلليان في برقة .

وفي أثناء الاشتباكات الاولى بين السنوسيين والفرنسيين في بئر العلالي اشتد المرض على المهدي ثم توفاه الله في يوم الاحد ٢٤ صفر ١٣٢٠ الموافق ٢ يونيو ١٩٠٢ في زاوية قرو . واقترح احمد الريفي نقل الجثمان إلى الكفرة فتم ذلك ودفن في زاوية التاج . وقد وجه احمد الشريف الذي صارت اليه رئاسة الحركة رسالة إلى شيوخ الزوايا نعى فيها عمه المهدي وهذا نصها :

بسم الله الرحمن الرحيم

تبارك الذي بيده الملك وهو على كل شيء قدير الذي خلق الموت والحياة ليبلوكم أيكم احسن عملاً وهو العزيز الغفور . فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء وإليه ترجعون . وبعد : فإنه من عبد ربه سبحانه احمد ابن السيد محمد الشريف بن السيد محمد السنوسي الخطابي الادريسي الحسني إلى الأجل الأبر الصفي الأنور سيدي الشيخ ... (يكتب اسم شيخ الزاوية المرسل اليه الكتاب) سلمه الله آمين . السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ومغفرته ومرضاته والموجب لهذا السؤال عن الاحوال لا زالت محفوفة بالتكريم والاجلال . وإن سألتكم عنا فإننا والله الحمد تحت مجاري الاقدار ساكنون ، وفي قبضة من يقول للشيء

١ - انظر شكري ٩٤ والأشهب المهدي ٧٢ .

كن فيكون، ولنفحات المولى جل وعلا متعرضون، وبما حكم به سبحانه وتعالى راضون، وعن جميع ما لا يرضى الخالق بحوله وقوته معرضون، وبما وعدنا به الله ورسوله موقنون، ولا غتلاس المنون مترقبون، سائلين منه تعالى منح ما بشر به الصابرون القائلون عند المصيبة إنا لله وإنا إليه راجعون، أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون. أجرنا الله وآجركم في مصيبتنا ومصيبتكم بالاستاذ الذي طالما رشد الخلق وإلى طريق الحق يهدي، سيدنا محمد ابن السنوسي المهدي رضي الله عنه وأرضاه وجعل الجنة مثله ومشواه، ونفعنا بأسراره وأسرار آبائه وجعلنا من المفلحين الذين هم حزب الله من أوليائه وأصفيائه فقد نقله من الدنيا إلى الآخرة التي هي خير في منتصف نهار يوم الأحد الثالث والعشرين من صفر الخير من سنة عشرين وثلاثمائة والفرغ ضاعف الله له الخيرات وضاعف الضعوف الوف ضعف وسقى بشآبيب الرحمة تربته، واسكنه مع الذين أنعم عليهم جنته إنه جواد كريم برحيم. ومنا جزيل السلام إلى جميع الاخوان والمحبين ومن عندنا سلم عليكم صنونا السيد محمد عابد والسيد محمد ادريس وكافة الانجال والإخوان والسلام. (١)

تاريخ ٧ ربيع الأول ١٣٢٠.

وهكذا انتقل السيد المهدي إلى رحمة الله وهو لما يبلغ الستين من عمره، وبعد أن عاش حياة مليئة أمضى جلها في تسيير الحركة السنوسية. ولقد حاول بإخلاص أن يدفع بها إلى الإمام ونجح في محاولته هذه إلى حد لا بأس به. كما حرص على أن يقتفي خطوات أبيه فتقيد بأسلوبه وطريقته فكان عمله قامة لعمل أبيه.

ويبدو من تاريخ السيد المهدي أنه كان يتمتع بصفات كريمة ويتحلى بشيم طيبة مع عقل راجح. ومع أنه لم يؤلف كتباً كأبيه إلا أن مقدرته تجلت في قيادة أتباعه.

١ - مجموعة الشيخ منصور المحجوب . الرسالة موجهة لمصطفى المحجوب ، ووردت في انهدى للأشهب ص ٧٥ موجهة لشيخ زاوية أخرى .

الفصل الخامس

النظام السنوي

لكي يحقق ابن السنوسي هدفه أوجد نظامه الذي اشتهر باسمه ، وأشرف بنفسه على سير العمل فيه . وهكذا فإنه قرن فكرته بالتطبيق العملي ، وجمع بين كونه العقل المفكر للحركة واليد التي تنفذ ما يخططه العقل . وقد ساعد هذا الجمع على إنجاح الحركة حيث خلصها من متاعب ازدواج القيادتين الفكرية والعملية التي نراها في كثير من الحركات الأخرى . وقد لاحظ الدكتور البهي هذه الميزة التي تتميز بها الحركة السنوسية في معرض مقارنتها بحركتي ابن تيمية وابن عبد الوهاب فقال عنها : إنها رأت في شخص الداعي الإمام في الدعوة وصاحب الحق في الفصل في الخصومات بين الأتباع وفي فرض الضرائب والمكوس . وبذلك تفادت الازدواج الذي صعب الحركة الوهابية وأزالت الثنائية بين رجال الدعوة ورجال السلطة المشرفة على تنفيذ مبادئ الدعوة ، كما تفادت معاداة السلطة القائمة ، على عهد ابن تيمية ، لآرائه وتفكيره^(١) . والحق إنه يمكن تقسيم الحركات الإسلامية إلى ثلاثة أقسام ، فتدخل كل واحدة من الحركات الثلاث السابقة في قسم . فهناك حركات يقوم مفكروها بتنفيذها بأنفسهم ، وحركات أخرى يستعين مفكروها بقيادة تنفيذية أخرى لتنفيذها . وحركات ثالثة لا يجد مفكروها فرصة التنفيذ لأسباب مختلفة . ولا شك في أن أنجح هذه الحركات هو القسم الأول لأن المصلح أقدر على تطبيق أفكاره بنفسه - إذا توفرت لديه صفة القيادة العملية .

وقد اختار ابن السنوسي لتطبيق أفكاره طريقاً سليماً ، ودعا إلى نظامه

بالحكمة والموعظة الحسنة ، وآثر التؤدة في الإصلاح بإرساء قواعده في نفوس الأفراد لبنة لبنة . كما هادن القوى الموجودة في المجتمع ليوفر كل قواه للعمل في بناء مجتمعه . وفي طريقه هذه اختلف عن أسلوب ابن عبد الوهاب وابن تيمية . وقد قارن الدكتور البهي بين الأساليب الثلاثة فذكر أن الرجال الثلاثة مع اشتراكهم في التأثير بعوامل واحدة كانت دعواتهم صدى لها فإنهم يفترون فيما بينهم بالسبيل الذي سلكوه في تحقيق الدعوة . « فقد اشتد ابن تيمية وقسا في طلب تحقيق آرائه وأراد أن يحققها دفعة واحدة فخاصم الجميع وحاربهم ، ومن أجل ذلك رمي بحق أو بغير حق بالخروج عن الجماعة الإسلامية على نحو ما رمى هو خصومه . ومحمد بن عبد الوهاب اتبع نفس الأسلوب ولحقته نفس النتائج .. أما السنوسي فأثر المهادنة .. واستخدم أسلوب الاقناع والتؤدة .. »^(١) .

استهدف هذا النظام إصلاح الفرد المسلم وتكوين نواة مجتمع إسلامي قوي ونشر الإسلام في البلاد التي لم يصلها من قبل . واتخذ أساساً له لتحقيق هذا الهدف « الزاوية » و « الطريقة الصوفية » . فبها معاً يتم صلاح الفرد حيث يرتفع بنفسه عن طريق الصوفية ويعيش مساهماً في مجتمع يستغل فيه إمكانياته عن طريق الزاوية ، وبها معاً يتولد مجتمع متعاون يقوم أفرادُه بنشر الإسلام وتبليغ الدعوة .

الزاوية

فأما الزاوية فهي ركيزة النظام السنوسي وهي « التطبيق العملي للفكرة الإصلاحية التي نادى بها ابن السنوسي »^(٢) . ونظام الزوايا معروف في العالم الإسلامي قبل السنوسية بقرون ، وقد استفادت منه الطرق الصوفية لتكوين مجتمعات خاصة بها في نطاقه . ومن الزوايا الصوفية اقتبس ابن السنوسي « الزاوية السنوسية » والتي اتسع معناها وتطور تنظيمها وزادت اختصاصاتها حتى

١ - البهي ٦٨ . ٢ - البهي ٧٢ .

أصبحت تمثل النواة الأولى لمجتمع تحكمه سلطة وعليه واجبات اجتماعية واقتصادية وسياسية ودعوية تبشيرية أيضاً .

وقد احتاج توسع معنى الزاوية وتوضحه بشكله الجديد في فكر ابن السنوسي إلى فترة من الزمن . إذ أنه بدأ بتأسيس زاوية أبي قبيس على شاكلية الزوايا الصوفية الأخرى ، ثم بعد أن تطور تفكيره ورأى رؤياه التي أمر فيها أن يوجه الإخوان إلى بناء الزوايا واستصلاح الأراضي ونشر الاسلام صار يعهد لإخوان الزوايا بمهام تتجاوز مجرد العبادة إلى تنفيذ الإصلاح والقيام بالدعوة ، فكان أن تحدد عمل الزاوية .

وقد تحدث ابن السنوسي في إحدى رسائله عن الزاوية فقال : « والزاوية في الحقيقة إنما هي بيت من بيوت الله ومسجد من مساجده .. والزاوية إذا حلت بحل نزلت فيه الرحمة وتعمر بها البلاد ويحصل بها النفع لأهل الحاضرة والباد ، لأنها ما أسست إلا لقراءة القرآن ولنشر شريعة أفضل ولد عدنان »^(١) . وقال في رسالة أخرى : « وأما نحن فقد ألفنا ما اعتدناه ورضيت به نفوسنا فنريد بذلك أن تكون تلك العمارة مستمرة ونفوس سكانها مستقرة ليحصل المقصود منها (يعني الزاوية) ويدوم ، من تعلم العلم وتعليمه ، وإقراء القرآن وتفهمه ، وإقامة شعائر الدين للوافدين عليها والمقيمين بها »^(٢) . وقال في رسالة ثالثة : « رتبنا لكل واحدة خليفة يقوم فيها بما ذكر من الجمعة ، وتعليم القرآن ودرس العلم ودلالة الخلق على دينهم وعودتهم إلى ربهم ... وبذلك تبتهج الأرض حولها بأنواع الأشجار ويكثر بها السكان لكثرة الثمار وتنتشر العمارة وتتسع الإدارة »^(٣) .

-
- ١ - نقلًا عن رسالة نشرها الأشهب ، السنوسي الكبير ص ١٤٢ .
 - ٢ - من رسالة لأمين باشا ، انظر السنوسي الكبير للأشهب ص ١٤٠ .
 - ٣ - من رسالة لصالح باشا ، الأشهب ، السنوسي الكبير ص ٢٤ .

محتويات الزاوية وموقعها

تتكون الزاوية عادة من بيت خاص لإسكان شيخها وبيوت خاصة بالضيوف وبوكيل الزاوية وبمعلم الأطفال ، والمسجد ، والمدرسة القرآنية ، ومساكن الخدم ومخازن لحفظ المؤن واصطبل ومتجر وفرن وحجرة خاصة بالفقراء الذين لا مأوى لهم^(١) . وتقوم حولها مبانٍ أخرى يقوم بإنشائها أغنياء الأهالي ليأووا اليها في موسم الصيف ، ويكون لها حرم آمن يلتجأ اليه ويكون لها متسع من الأرض الزراعية والآبار الجوفية والصهاريج لحفظ الماء^(٢) . وتوجد فيها عادة بعض الحدائق الصغيرة الملحقة بالبيوت^(٣) . ويتميز موقع الزاوية بدقة الاختيار، فهي تبنى في غالب الأحيان على ربوة عالية مشرفة على ما حولها ويتوخى في اختيار الموقع المناخ الصحي والفوائد الاقتصادية والمركز الاستراتيجي .

ويقول بريتشارد : « إن من يدرس توزيع الزوايا السنوسية في برقة يلاحظ أنها أقيمت وفق خطة سياسية اقتصادية . فقد بني عدد كبير منها على منشآت يونانية ورومانية ، وأسست على طرق القوافل الهامة وفي مواقع دفاعية قوية »^(٤) . وقد لاحظ أرسلان حسن مواقع الزوايا فقال : « وأغلب هذه الزوايا مختار لها أجل البقع وأخصب الأرضين وفيها الآبار التي لا تنزح من كثرة مائها . وفي الجبل الأخضر هي بجانب عيون جارية وأنهر صافية ، .. » وقل أن مررت بزاوية ليس لها بستان أو بساتين ، فيها من كل أنواع الفواكه^(٥) .

السلطة في الزاوية

وتتألف السلطة في الزاوية من شيخ الزاوية وهو المسؤول الأول ومن مجلس

١ - الأشهب ، السنوسي الكبير ٢٩ .

٢ - « « « ٢٩ .

٣ - بريتشارد ٧٤ .

٤ - « « ٧٨ .

٥ - أرسلان ص ٢٩٧ .

يضم وكيل الزاوية وشيوخ وأعيان القبيلة المرتبطة بها ووجهاء المهاجرين ، ومهمة هذا المجلس هي النظر في مشاكل الأهالي وفض المنازعات^(١) . وشيخ الزاوية يطلق عليه اسم المقدم وهو - كما يقول أرسلان - القيم على الزاوية الذي يتولى أمور القبيلة ويفصل الخصومات ويبلغ الأوامر الصادرة من رئيس النظام . « ويليه وكيل الدخل والخرج واليه النظر في زراعة الأراضي وجميع الأمور الاقتصادية » . وبالإضافة الى هذين هناك الشيخ الذي يقيم الصلاة في مسجد الزاوية ويعلم أطفال القبيلة ويعقد فيها عقود النكاح ويصلي على الجنائز^(٢) . ولا يخطب هذا الشيخ الجمعة لأنها من مهام شيخ الزاوية (مقدمها) . ويتحدث بريتشارد عن مهام شيخ الزاوية فيقول : « هو الذي يمثل رئيس النظام » ، ويقود رجال القبيلة في الجهاد ، ويصل بين القبيلة ورجال الإدارة العثمانيين ، ويقوم بضيافة المسافرين ويشرف على حصاد الزرع ويؤم صلاة الجمعة ويساعد في الوعظ والتعليم^(٣) .

وظائف الزاوية

وتؤدي الزاوية عدة وظائف ، فهي من ناحية مركز السلطة في القبيلة فإليها ترد أوامر رئيس النظام ومنها تسيّر أعمال القبيلة وفيها تفض المنازعات . وقد عثرنا على وثيقة بتاريخ ٩ رجب ١٢٩٧ تتحدث عن خصام وقع بين أهالي هون وسوكنه وفض في زاوية هون السنوسية . والوثيقة مقدمة من ثمانية عشر رجلاً من أعيان هون إلى متصرف فزان يخبرونه بانتهاء الخلاف^(٤) . وهي من ناحية أخرى المركز التعليمي للقبيلة ، ففيها المدرسة القرآنية التي يتلقى فيها أطفال القبيلة العلم ، والمسجد الذي تقام فيه الصلوات وتلقى الدروس التي يحضرها أفراد

١ - الأشهب ٢٩ .

٢ - أرسلان ٢٩٧ .

٣ - بريتشارد ٨٠ .

٤ - دار المحفوظات ، رسائل الولاية والمتصرفين .

القبيلة ، وهي من ناحية ثالثة المركز الاقتصادي للمنطقة المحيطة بها ، فالإليها يأتي أفراد القبيلة لإنتاجهم حيث يقام السوق ، وهي تقع عادة على خطوط القوافل مما يتيح لأهلها التبادل التجاري مع تجار القوافل . ثم إنها أيضاً مركز دفاعي للمنطقة التي تقع فيها ، ولذلك كان بنساء الزوايا عادة محصناً وكانت مواقعها حصينة كما كان الارتباط بينها وحتى توزيعها متعلقاً بالناحية الدفاعية^(١) . وذلك لأن ابن السنوسي توقع هجوم الكفار ، وقد تحقق توقعه وأدت الزوايا دورها الدفاعي في حرب السنوسية ضد الفرنسيين في الجنوب وضد الإيطاليين في الشمال . كذلك فإن الزوايا قامت بوظائفها الأخرى خير قيام .

وقد عدد بريتشارد الخدمات التي تقدمها الزاوية للمجتمع المحيط بها وشبهها بالأديرة المسيحية في أوروبا إبان العصور الوسطى - من ناحية الخدمات التي تؤديها - وقال : . . فقد خدمت الزوايا السنوسية أغراض أخرى كثيرة إلى جانب الغرض الديني . فقد كانت مدارس ، واستراحات للقوافل ، ومراكز تجارية ، ومراكز اجتماعية ، وحصوناً ، ومحاكم ، ومصارف ، ومخازن ، وبيوتاً للفقراء ، وحرماً آمناً ، ومدافن ، إلى جانب كونها قنوات بحري فيها جدول من بركات الله ،^(٢) .

أراضي الزاوية

وكانت أراضي الزاوية موقوفة عليها فلا تباع ولا تشرى وتبقى مرتبطة بالزاوية . ويتم وقفها عادة بعد امتلاكها الذي يكون عن طرق مختلفة ، منها الهبة والتبرع ومنها الشراء ومنها إحياء الأراضي البور وإصلاح الآبار الخربة ، ومنها نزعُ المواقع المتنازع عليها بين الأفراد والجماعات برضا المتخاصمين وتحويلها

١ - انظر بريتشارد ص ٧٤ .

٢ - بريتشارد ص ٧٩ .

للزاوية^(١). وتعطينا إحدى الوثائق مثلاً على كيفية تحول الأرض المحيطة بالزاوية إلى وقف . والوثيقة هي عبارة عن رسالة بعث بها أحد الأخوان إلى أحد علماء طرابلس يحدثه فيها عن بعض مسائل تتعلق بالحركة ، ويرد فيها : وأيضاً نخبركم أنه في محل ببرقة يقال له أجداوية قصرين معلومات ، والعرب الذين يجوار ذلك هم المغاربة وزوية راغبين في الاستاذ أن ينشئ لهم زاوية هناك ، وكتبوا حجج في إعطاء تلك الأرض ومهدوا إلى كل المشايخ وأرسلوا بهم واحد مخصوص إلى حضرات جنابه رضي الله عنه (يعني ابن السنوسي)^(٢) . والقصد من كتابة الحجج استصدار بيورولدي من قائمقام الوقف حتى لا يتعدى على الأرض . وتاريخ الرسالة ١٥ محرم ١٢٧٦ أي قبل وفاة ابن السنوسي بشهر . فالأرض في هذا المثل أعطيت للزاوية هبة وقبراً من مشايخ القبيلتين ثم صدر فيها مرسوم بتحويلها إلى وقف .

وكانت مساحة أراضي الزاوية كبيرة نسبياً وتصل أحياناً إلى (٢٥٠٠ هكتار بعضها مزروع والبعض الآخر يترك للرعي . وقد ذكر بريتشارد أن مجموع أراضي الزاوية في برقة يبلغ نصف مليون هكتار^(٣) .

ويقوم بزراعة الأرض سكان الزاوية تحت إشراف شيخها ويساعدهم في الزرع والحصاد رجال القبيلة . وقد ذكر أرسلان أن من عادة سكان الزوايا أن يتبرع كل فرد من أفراد القبيلة بحراثة يوم وحصاد يوم ودراسة يوم في أرض الزاوية ، ولذلك يسهل العمران بدون نفقة كبيرة^(٤) . كما وصف بريتشارد عملية الزرع في الزاوية فقال : ويساعد رجال القبائل شيخ الزاوية في زراعة الأراضي ولو أن سكان الزاوية يقومون بمعظم العمل . وفي موسم البذر يقوم الشيخ بنصب

١ - الأشهب ، ص ٣٢ .

٢ - دار المحفوظات بطرابلس .

٣ - بريتشارد ٧٧ .

٤ - أرسلان ٢٩٧ .

خيمته بجانب الأرض التي ستزرع ويهبط، وجبة جماعية آخذاً معه بعض أكياس الرز من أجل ذلك . ثم يأتي البسود مع حيواناتهم التي تحرث ويحرثون يومين لحساب الزاوية . ويتكرر الأمر نفسه في موسم الحصاد^(١) .

وكانت الزوايا مختلفة من حيث الكبر وعدد السكان، وذلك بحسب أهميتها . وكان يبلغ عدد السكان في أصغر الزوايا حوالي الخمسين بما في ذلك الأطفال والنساء ، ويصل العدد في زوايا أخرى إلى المئة ، أما الزوايا الكبيرة كالجغبوب والكفرة فيتجاوز الألف . ولم تكن « الزاوية » مقصورة في تنظيماتها على هذا العدد من سكانها وإنما على القبيلة التي تقيم في منطقتها ، فسلطاتها تسيّر شؤون أفراد القبيلة الذين يبلغ عددهم أضعاف عدد سكان الزاوية القليل .

موارد الزاوية

وتتألف موارد الزاوية المالية من الزراعة وتربية المواشي والهبات الخيرية والزكاة الشرعية^(٢) . وقد كانت الهبات الخيرية تقدم من أهالي القبيلة . كما كانت الزاوية تجبي الزكاة من القبيلة رسمياً ، بعد أن أعفت السلطات العثمانية الزوايا من الضرائب وأعطت لها حق جباية الزكاة . وكانت « الزاوية » تنفق بعض هذه الموارد على احتياجاتها وفق نظام معروف فيها ، أما ما يتبقى فيبعث إلى المركز الرئيسي حيث يتصرف فيه رئيس النظام .

تنظيم العمل

وقد تم تنظيم العمل بتفاصيله في الزوايا ، فكانت هناك تعليمات وأعراف وعادات يلتزم تطبيقها . من ذلك ما ذكره الأشهب من أن شيخ الزاوية لا يتزوج إلا بعد استشارة رئيس النظام وأخذ موافقته، وتكون الزاوية ملزمة بنفقات هذا الزواج والإنفاق على الزوجة وأولادها . أما في حالة ما إذا تزوج الشيخ بأخرى

١ - بريتشارد ص ٧٦ .

٢ - الأشهب ، السنومي الكبير ص ٣٣ .

فنفقات ذلك على حسابه الخاص . كذلك حدد بدقة ما يأخذه شيخ الزاوية سنوياً ، فكساؤه يتألف من عشر بدل - وتتكوّن البدلة من قميص وسروال وغطاء الرأس وحذاء - وله حرامان صيفي ومثلها شتوي وبرنس ، وله الحق في شراء سلاحه وفرسه . وهو الذي يعين معلم الصبيان والمؤذن ، ويستخدم ما تقتضيه ضرورة العمل في الزاوية من أيد عاملة . ومن واجباته إحضار الطعام للضيوف وعليه أن يهيئ طعاماً يكفي عشرة أشخاص لكل من وجبتي الغداء والعشاء من أجل الضيوف المحتمل مجيئهم . وله الحق في نحر شاة للضيوف إذا زاد عددهم عن خمسة . كما أن له الحق في أن يختص بالعشر من محصولات الزاوية للإتفاق منها على شؤونه الخاصة ، وعليه أن يبعث بالفائض من موارد الزاوية إلى المركز الرئيسي . وقد جرت العادة على أن يجتمع شيوخ الزوايا سنوياً للتباحث في مختلف القضايا التي تتعلق بزواياهم .

ومن التقاليد المتبعة أيضاً أن الحرم المحيط بالزاوية يعتبر مكان أمن لكل من يدخله أو يستجير به . ولا يجوز أن يطلق داخله الرصاص أو يشهر السلاح كما لا تجوز المشاجرة ورفع الصوت ورعاية الحيوانات . وإذا التجأ شخص إلى هذا الحرم فالواجب حمايته والسعي لإزالة السبب الذي دفعه للالتجاء بموجب نصوص الشريعة أو ما يتفق عليه من العرف والتقاليد المتبعة^(١) . وقد عثرنا على رسالة من أحد رجال الإدارة العثمانية في فزان إلى ولاية طرابلس تتحدث عن لجوء أربعة جنود عثمانيين إلى زاوية مرزق بسبب عدم صرف رواتبهم ، فلم تتعرض الإدارة لهم وسوّى شيخ الزاوية مع رجال الإدارة المسألة . وتعود الوثيقة إلى آخر العهد العثماني في ليبيا^(٢) . وكان شيخ الزاوية يبعث بتقرير سنوي مفصل إلى رئيس النظام ، كما كان يزور المركز الرئيسي ومعه أعيان القبيلة بين الحين والآخر .

١ - الأشهب ، السنوبي الكبير ص ٣٣ .

٢ - دار المحفوظات .

أما بناء الزاوية فكان يتم بعد الاتفاق بين رئيس النظام والقبيلة وبعد استصدار الوثائق الرسمية . وكان يشارك فيه أفراد القبيلة والاخوان الذين يبعث بهم رئيس النظام ، وفيهم بناؤن ونجارون وحدادون الخ .. وتتحمل القبيلة التكاليف .

الطريقة الصوفية

هذا عن الزاوية ، أما الطريقة الصوفية فكانت الشق الثاني من أساس النظام . وقد أخذ ابن السنوسي فكرة الطريقة الصوفية من الطرق الكثيرة التي تعرف عليها ، كما أخذ عن تنظيماتها وتنظيمات طريقته . ومعلوم أن ابن السنوسي تعرف على جل الطرق الصوفية التي ظهرت في العالم الاسلامي وهي كثيرة . وكل هذه الطرق ترمي إلى غاية واحدة هي الارتقاء بالنفس الانسانية والبلوغ بها إلى درجة الكمال ، والعمل — كما يقول بريتشارد — لمجد الله ونشر الاسلام^(١) . كما أن تنظيماتها متشابهة ، فعلى رأس كل طريقة شيخ يخضع له الأعضاء بالطاعة ، وكل من يرغب أن يكون عضواً يصبح مريداً للشيخ . ولكل طريقة أوراها التي يرددها الأعضاء وتقاليدها الخاصة في أخذ هذه الأوراد وطريقة النطق بها وإقامة حلقات الذكر وأخذ الاجازات الخ ..

وقد عمل ابن السنوسي بعد تعرفه على هذه الطرق على تنظيم طريقة خاصة يسلكها مريدوه ، ويقول زيادة مثلاً عن دوفرييه والأشهب : إن غاية السنوسي الكبير كانت توحيد الطرق الاسلامية ، كخطوة تؤدي — في رأيه — إلى توحيد المسلمين^(٢) . وفي رأينا أن الدافع الذي حدا بابن السنوسي لتنظيم طريقته هو رغبته في أن تعكس هذه الطريقة أفكاره التي يؤمن بها ، والتي ترى ضرورة

1 - The Place of the Sanusiya Order in The History of Islam .

ص ٢٥ .

٢ - زيادة ٨٧ .

التمسك بالكتاب والسنة . ومن كتابه السلسيل نلمس أنه كانت لديه ملاحظات على عدد من الطرق لذلك رأى أن يحدد معالم الطريقة التي تتقيد بالكتاب والسنة .

تحدث أحمد الشريف حديثاً مفصلاً عن هذه الطريقة التي اختارها جده ابن السنوسي ، في كتابه « الأنوار القدسية في معالم الطريقة السنوسية » . فقال عن نسبتها واسمها « وقد سألت استاذنا الأعظم (يقصد عمه المهدي) عن هذه الطريقة لمن تنسب فقال (ر) : إن هذه الطريقة تسمى بالسنوسية الإدريسية القادرية الناصرية الشاذلية وكلها مرجعها محمدي ، وقال الاستاذ السيد محمد بن علي السنوسي : ونسبة الطريقة المحمدية إلى سيدنا محمد (ص) دون غيرها للمتابعة السنة في القليل والكثير » (١) .

ويرى بريتشارد أن ابن السنوسي كان متأثراً بصورة خاصة بالطريقة الشاذلية (٢) ، وهذا يتضح من قول أحمد الشريف نقلاً عن عمه المهدي ، ولو أن ذلك القول يدل على تأثر ابن السنوسي بالطريقتين القادرية والناصرية أيضاً . ويبدو من بعض الرسومات التي نقلها ديبوني وكابولوني في كتابيهما من محفوظات بعض الفرق الصوفية في الجزائر أن السنوسية تعتبر من فروع الشاذلية . وعلى أية حال فإن مما لا شك فيه أن ابن السنوسي قد تأثر بدراسته الصوفية وظهر تأثيره في تنظيم طريقته فالتقت مع بعض الطرق في بعض التقاليد مع حفاظها على شخصية مستقلة .

ومبنى هذه الطريقة - كما يقول أحمد الشريف - « على متابعة السنة في الأقوال والأفعال والأحوال والاشتغال بالصلاة على النبي (ص) في عموم

١ - أحمد الشريف ، الأنوار القدسية ص ٤ ، طبعة استانبول .

٢ - بريتشارد ص ٢٧ .

الأوقات»^(١) . وقد نوه بريتشارد عن هذه الخاصية في الطريقة فقال : « ومن بين جميع الطرق الصوفية ربما كانت السنوسية أكثرها تمسكاً بالسنة » . ويستدل على ذلك بأن الوهابيين - وهم أشد من عارض ونقد الصوفية - وجدوها أقل معارضة من الطرق الأخرى^(٢) .

والواقع ان ابن السنوسي كان يؤمن بالصوفية الموافقة للكتاب والسنة ، والصوفي في رأيه - كما سبق أن ذكرنا - يتقيد في طريقه بالكتاب والسنة ، وقد قال في ذلك « فاعلم أن سبيل القوم (ر) اتباع النبي (ص) في الجليل والحقير . . وأعمالهم موزونة بميزان الشريعة »^(٣) .

والسنوسية تجمع بين الطريقتين البرهانية والإشراقية كأسلوب الوصول إلى الكمال الأعلى ، ومن المعلوم أن الطرق الصوفية تتبع إحدى هاتين الطريقتين . فأما الإشراقية « فذووها - كما يقول أحمد الشريف - دأبهم تصفية النفوس من الأكدار وتوجيهها نحو الحق لنهج المعارف والأسرار بدون تعلم ولا تعليم من باب اتقوا الله ويعلمكم الله » . وأما البرهانية فدأب ذويها « اتباع الأوامر واجتناب النواهي واقتباس العلوم الأربعة التي هي علوم الذات والصفات والفقه والحديث والدلات » . وطريقة استاذنا جامعة بينهما فمن أراد الإشراقية سلك به سبيلها ومن أراد البرهانية سلك به سبيلها . وسبيل البرهانية هو « تعمير الظواهر بالآداب على متابعة أقوال النبي (ص) ، وتعمير البواطن بمراقبة الله في جميع الحركات والسكنات على السنن النبوي والنهج المصطفوي » .

وكان ابن السنوسي يأمر سالكي سبيل هذه الطريقة « بقراءة صحيح البخاري والموطأ وبلوغ المرام في الحديث ورسالة ابن أبي زيد القيرواني في الفقه والرسائل السبع في التصوف . ولا يجوز لأحد أن يقدم على أمر حتى

١ - أحمد الشريف ، الأنوار ص ٥ .

٢ - بريتشارد ص ٢٨ ، ٢٩ .

٣ - انظر الفصل الثالث وص ٤٦ من المسائل العشر .

يعلم حكم الله فيه بدليله « . وسبيل الاشرافية « مجاهدة النفس ومخالفتها باذاقتها البؤس وملازمة ذكر الله آناء الليل واطراف النهار حتى تنقذ في قلب الذاكر الانوار وتفاض عليه شآبيب الأسرار فيستنير باطنه وظاهره « . ولكن السنوسية تفضل سبيل الطريقة البرهانية لكونها افضل الطريقتين في نظرها لأنها غالباً حالة النبي (ص) وغالب أصحابه ، ولذلك اختارها ابن السنوسي - كما يقول احمد الشريف - في أغلب الاحوال (١) .

كما أننا نلاحظ أن جل أتباع الطريقة السنوسية كان يسلكون سبيل البرهانية وأن ابن السنوسي والمهدي كانا يشجعان ذلك . وإذا استثنينا مرات قليلة كان فيها ابن السنوسي يعتكف سالكاً سبيل الاشرافية فلا يخرج من غرفته أبداً ، فإنه في كل حياته كان ينفذ أوامر الشريعة حريصاً على ظاهرها وباطنها ، أما المهدي فلا نجد في تاريخه الا سلوك الطريقة البرهانية .

والوصول - الذي ترمي اليه الطريقة السنوسية - يعني إقامة الصلة بين الفرد والرسول (ص) مباشرة . فالسنوسية تؤمن بإمكانية الاتحاد مع الرسول (ص) وتهدف إلى تحقيق ذلك . وهي لا تتجاوز هذا الهدف إلى الايمان بإمكانية الاتحاد مع الله كما فعلت بعض الطرق الصوفية الأخرى لذلك فإنها لم تهدف اليه قط لعدم إيمانها به (٢) . وأتباع الطريقة يؤمنون بأن ابن السنوسي كان متصلاً بالرسول مباشرة . وقد قال هو عن نفسه بأنه مأمور من الرسول كما مرّ معنا خبر رؤياه للرسول بعد بنائه زاوية ابي قيس حيث أمره الرسول ببناء الزوايا والدعوة إلى الله . وقد روى المهدي عن ابيه أنه - أي المهدي - دخل على ابيه في مرضه الأخير ، قال « فوجدته متلهلاً والأنوار ساطعة وهو يقول : هذه يد النبي (ص) ومد يده الشريفة فأخذتها وسلمت عليها ظاهراً وباطناً وكأنه كان

١ - احمد الشريف الانوار ٦ ، ٧ ، ٨ ، ٩ .

٢ - أنظر بريشارد ، المصدر السابق ٢٩ ، وزيادة ٨٧ .

وقت تجلي امتزاجي ، وهو امتزاج الروحين في ذات واحدة^(١) . فهذا القول يوضح كنه الاتحاد كما آمن به ابن السنوسي وأتباعه . كذلك فإن الاتحاد يمكن أن يتم مع الاقطاب الصالحين . واتباع السنوسية يعتقدون بأن ابن السنوسي كان متصلاً بهم . واحمد الشريف يحدث عن عمه قائلاً : وأخبرني (ر) أن عمه الحضرة المتصلة النبوية أربع سيدنا الأستاذ محمد بن علي السنوسي وسيدنا الأستاذ احمد بن ادريس وسيدنا عبد القادر الجيلاني وسيدنا أبو الحسن الشاذلي رضي الله عنهم اجمعين . . وقد منّ الله على عبده بالأخذ عن جميعهم فأولهم وبابهم سيدنا الأستاذ ويندرج معه سيدنا احمد بن ادريس لاتحاد حالهما ومأخذهما ، ثم سيدي عبد القادر أخذت عن روحانيته القرآن العظيم قال اقرأ القرآن والزمه وواظب عليه إلى أن قال : وأجزه . وأخذت عن روحانية سيدي أبي الحسن الشاذلي واجازني بدائرته الشاذلية^(٢) . وهكذا فإن الاتصال الروحي يتجاوز حسب اعتقادهم ابعاد الزمن فيتم مع اقطاب توفوا من زمن بعيد .

ولكي يتم هذا الاتحاد يجب على المريد أن يتخذ الوسائل لذلك ، من قراءة أوراد وإحياء أذكار وأخذ مسلسلات من الأحاديث . وقد مر معنا أن ابن السنوسي ألف رسالة بعنوان « المسلسلات العشر في الأحاديث النبوية » ، ومما قاله فيها « ففيها كفاية لمن أراد اتصال الحبل بالنبي (ص) والانتساب إليه وإلى أصحابه والسلف الصالح على وجه مخصوص^(٣) » . . وهذه المسلسلات هي أحاديث يتلقاها المريد عن شيخه الذي تلقاها عن شيخه وهكذا في سلسلة تنتهي بالرسول (ص) ويكون التلقي باتمام الفعل الذي ورد في الحديث . ففي حديث المصافحة الذي يقول « من صافحني أو صافح من صافحني إلى يوم القيامة دخل الجنة » يتلقى المريد الحديث عن شيخه وبصافحه . وقد قام ابن السنوسي

١ - احمد الشريف ، الانوار ص ٣٠ .

٢ - احمد الشريف ، الانوار ص ١٠ .

٣ - المسلسلات العشر ص ١٦ .

بمصافحة الاخوان في سنة ١٢٧٥ - كما يذكر أحمد الشريف - (١) .
ومن التقاليد التي سارت عليها الطريقة السنوسية في هذا الشأن أيضاً مناولة
السبحة والحزب السيفي وقد تحدث المهدي عن كيفيتها كما فعلها ابن السنوسي
قال « ناولني السيد الوالد حزب السيفي والاحزاب والسبحة جمعها في يده
وافرغها في يدي وهي مدخرة عندي بذية أن تدرج معي في الكفن ، والبسني
جرداً (اللباس الوطني في ليبيا وهو حرام صوفي يلبس على الطريقة الرومانية)
بيده الشريفة (ر) قبل مناولة السبحة بمدة أيضاً بعد أن بسط الجرد ورشه
بالماء بأن وضع يده في الاثناء وصار يرش عليه ما تعلق بإصابعه من الماء بإرسال
الأصابع على طرف الابهام .. وبعد اللباس الخرقية بأيام قليلة ناولني السبحة
والبسني سيفاً بيده وأمرني أن اصلي به المغرب فكان اللباس الجرد اولها واللباس
السيف آخرها (٢) . ويذكر أحمد الشريف عن نفسه أنه أخذ عن عمه المهدي
وأستاذه احمد الريفي هذه الطرائق مع تلقين الذكر ومناولة السبحة واللباس
الخرقة وسماع المسلمات . أما أوراد الطريقة فهي القرآن الكريم ثم الاستغفار
والتهليل والصلاة على النبي (ص) ، وقد كتب المهدي أن الورد المحمدي ثلاثة
أصناف . الأول : استغفر الله (مائة مرة) والاستغفار الكبير (سبعين مرة) ،
الثاني : لا إله إلا الله محمد رسول الله في كل لحظة ونفس عدد ما وسعه علم الله (ويمكن
أن يكون العدد من ثلاثمائة إلى ثلاثة آلاف إلى اثني عشر ألفاً إلى أربعة وعشرين
الفأ) الثالث : الصلاة على النبي (ص) بأي صيغة كانت الأمية أو الفاتحية أو
العظيمة مع خمسين صلاة (٣) .

وقد درج بعض مؤرخي السنوسية على تقسيم اتباع الطريقة إلى ثلاث درجات
لكل منها اورادها فالورد الصغير لعامة الناس ، والورد الوسط للذين يتقنون
القراءة والكتابة وللكبار شيوخ القبائل ، والورد الاكبر للطبقة الأولى

١ - احمد الشريف الانوار ٣١ . ٢ - احمد الشريف الانوار ٢٩٠ ، ٣٠٠ .

٣ - احمد الشريف الانوار ٥٨٠ ، ٤٦٠ .

من الاخوان ^(١) . ويقول بريشارد إنه لم يلاحظ وجود مثل هذه الدرجات بين بدو برقة ، كما أنه يستشهد بقول الملك ادريس أن النظام لا يحوي درجات وأن الفارق الوحيد بين الأتباع هو العلم . والواقع أن الكتاب الذين تحدثوا عن وجود الدرجات إنما انساقوا إلى ذلك من حديث أحمد الشريف عن الاوراد ، وخلطوا بين درجات الصوفية وبين درجات النظام . فأحمد الشريف عندما يتحدث عن الورد الثاني وعن عدد ترديده الذي يمكن أن يكون ٣٠٠ إلى ٣٠٠٠ إلى ١٢٠٠٠ إلى ٢٤٠٠٠ يقول « والعدد الأول لأهل التبرك والثاني لأهل الارادة من المشبين والثالث لأهل التجريد من أهل العكوفات ^(٢) » . فهذه درجات صوفية اعتادت الطرق على تقسيمها ومن الممكن لأي فرد أن يمر فيها بإرادته ، وهي لا تعني وجود طبقات في النظام كما فهم بعض الكتاب .

وعند قراءة الورد يبدأ بفاتحة الورد وهي « اللهم اني اقدم إليك بين يدي كل نفس ولمحة وطرفة يطرف بها اهل السموات واهل الأرض وكل شيء هو في علمك كائن أو قد كان اقدم اليك بين يدي ذلك كله ^(٣) » . ويكون الاستغفار الكبير بالنص التالي « استغفر الله العظيم الذي لا إله إلا هو الحي القيوم غفار الذنوب ذا الجلال والاكرام وأتوب إليه من جميع المعاصي كلها والذنوب والآثام ، ومن كل ذنب اذنبته عمداً وخطأً ظاهراً وباطناً قولاً وفعلًا في جميع حركاتي وسكناتي وخطواتي وأنفاسي كلها دائماً ابداً سرمداً من الذنب الذي اعلم ، ومن الذنب الذي لا أعلم ، عدد ما أحاط به العلم واحصاه الكتاب وخطه القلم وعدد ما اوجدته القدرة وخصصته الإرادة ومداد كلمات الله كما ينبغي لجلال وجه ربنا وجماله وكاله وكما يحب ربنا ويرضى » . ويُقرأ سبعين مرة في السحر ومرة عقب الصلوات . أما الصلاة العظيمة فنصها « اللهم اني أسألك بنور وجه الله العظيم الذي ملأ أركان عرش الله العظيم وقامت به عوالم الله العظيم أن تصلي

١ - بريشارد المصدر السابق ٢٦ . ٢ - أحمد الشريف الانوار ٥٨٤٦ .

٣ - أحمد الشريف الانوار ٥٩ .

على مولانا محمد ذي القدر العظيم في كل لحظة ونفس عسى ما في علم الله العظيم صلاة دائمة بدوام الله العظيم تعظيماً لحقك يا مولانا يا محمد يا ذا الخلق العظيم وسلم عليه وعلى آله مثل ذلك واجمع بيني وبينه كما جمعت بين الروح والنفس ظاهراً وباطناً يقظة ومناماً ، واجعله يا رب روحاً لذاتي من جميع الوجوه في الدنيا قبل الآخرة يا عظيم . وواضح أن تسميتها بالعظيمة جاءت من تكرار لفظة «عظيم» ، كما أنها تهدف إلى إحياء الاتحاد مع الرسول (ص) .

وهناك مجموعة اوراد أخرى يقرأها الاتباع مقسمة على مدى أيام الأسبوع . ومنها الحزب السيفي وحزب المغني ودعاء الاختتام بعدهما ، وحزب المحامد الثمان وحزب النور الأعظم والكنز المطلسم وحزب التجلي الأكبر والسر الأفخر ، والصلوات الثمان والورد الأحمدى والحصون المنيرة النبوية والاوراد الأحمدية . وكل هذه الأوراد من تأليف أحمد بن إدريس الألبان الحزب السيفي الذي يعزى إلى علي بن أبي طالب (ر) . وقد أثبت أحمد الشريف نصوصها في كتابه « الأنوار القدسية » . ويبدو من حديثه عن رحلة عمه المهدي إلى الكوفة أن عمه وجميع مرافقيه كانوا يقرأون هذه الأحزاب على مرّ أيام الأسبوع .

وكان الذكر يتم بقراءة هذه الأوراد وبدون مصاحبة الموسيقى ، وذلك لأن ابن السنوسي تقيّد بالسنة فلم يسمح بما سمحت به بعض الطرق الصوفية الأخرى عندما خالفت الفقهاء واستعملت الموسيقى في أذكارها . كذلك خلت الأذكار من الحركات الراقصة التي نراها عند بعض الطرق الأخرى ، ومن كل الأعمال البهلوانية التي دخلت أعمال تلك الفرق كأكل الزجاج وطعن الصدور بالسيف والسيطرة على الافاعي الخ . . ويتحدث بعض مؤرخي السنوسية عن تحريمها للخمر والتدخين . وبالطبع فتحريم الخمر أمر طبيعي لأنه جاء في القرآن ، أما التدخين فقد كان حكمة التحريم عند الفقهاء في ذلك العصر . ويعمل بريتشارد هذه التحريمات بقوله : « وكان غرض المؤسس الحفاظ على ما اقتنع أنه اصل

الاسلام من اعمال النبي والصديقين^(١) . والواقع أن ابن السنوسي كان حريصاً على التقيد بأوامر الكتاب والسنة . وكان غرض ابن السنوسي من الطريقة الصوفية أن يشد اتباعه إلى السنة النبوية ويعلمهم عن طريق محبة الرسول احكام الشريعة ، وقد انسجمت اذكار الطريقة واورادها مع غرضها ، ولاحظ الصادق المؤيد ذلك فقال « ومع أن الطريقة السنوسية مثل الطرق الأخرى لها أذكار وأوراد ، إلا أن الشيخ عندما يلقي الطريقة للمريدين يقصد إلى تعليمهم الشريعة الغراء ويلح عليهم بالتمسك بأحكامها ، ويأخذ عليهم العهد بأن لا يخالفوا في اعمالهم الشرع الشريف^(٢) » .

ويتحدث المؤرخون الغربيون في حديثهم عن النظام السنوسي عن ثلاث نقاط أخرى ، هي الإمامة والهجرة والجهاد . فهم يقولون بأن اتباع النظام يؤمنون بإمامة ابن السنوسي وخلفه ويدينون له بالطاعة كإمام حاكم . وأن النظام يفرض على معتقيه الهجرة إلى المجتمع السنوسي في الزاوية ، كما يفرض عليهم الجهاد للذود عنه وفي سبيل انتصاره^(٣) . وقد سبق أن ناقشنا مسألة الإمامة ، وما إذا كان ابن السنوسي قد جعلها من اهدافه^(٤) . وقلنا إنه رأى تمشياً مع الظروف المحيطة به عدم إثارة خلاف مع الدولة العثمانية ، وأنه فكر بأن اصلاح القاعدة سيؤدي إلى اصلاح السلطة . ونضيف إلى ما قلناه أن اتباع النظام كانوا يرون في ابن السنوسي وفي خلفه المهدي إماماً حاكماً في مجتمعهم الخاص ، وهذا طبيعي وينبع من حكم الاسلام في الحاكم الذي من مهمته السير بالناس فيما ينفعهم في دنياهم وأخراهم . فهمة الحاكم - إذا نظرنا إليها من زاوية تفكيرنا الحالي - مزدوجة تشمل القيادة الدينية والقيادة الدنيوية . وكلا القيادتين كان يدخل في كلمة « الحكم » . كما أن نظرة الاتباع هذه طبيعية

١ - بريتشارد، المصدر السابق . ٢ - الصادق المؤيد ص ٧٥ .

٣ - أنظر رين ٤٩٤ ، ٤٩٧ ، ٥٠٠ ، ٥١٠ ودوفرييه ١٤ . ٤ - أنظر

الفصل ٣ .

لأن النظام كوّن مجتمعاً خاصاً على رأسه رئيس النظام الذي كان بيده الأمر .

أما مسألة « الهجرة » فإننا نجد لها أصلاً في النظام . وقد جاءت من التفكير الاسلامي الذي تقوم عليه السنوسية من ناحية ، ومن متطلبات الحركة من ناحية ثانية ، ويمكن القول أيضاً أصوة بالرسول (ص) من ناحية ثالثة . وتقوم فكرة « الهجرة » على أساس هو أن الفرد المسلم يجب أن يهاجر من بلده إذا احتلها الكفار وبات لا يقدر فيها على ممارسة تعاليم دينه ، إلى بلد اسلامي ليعيش في ظل سلطة اسلامية . ويقول زيادة إن السنوسية قبلت وجهة النظر هذه التي كان اول من قال بها يحيى بن الشريف الشافعي (توفي ٦٧٦ هـ . (١)) . كما ان « رين » يرى أن هذه الفكرة هي التي دفعت ابن السنوسي لمغادرة الجزائر والاقامة في برقة (٢) . ولا شك في أن هذه الفكرة قد وجدت بين المفكرين المسلمين ، وبنى الفقهاء قولهم بها على أدلة شرعية كثيرة بعد أن أوجدوا تعبير « دار الاسلام » التي يهاجر اليها « ودار الحرب » التي يهاجر منها .

ولكن ابن السنوسي لم يهاجر من الجزائر لهذا السبب وحده بل في رأينا أن السبب الرئيسي هو أنه صاحب دعوة ولم يكن بإمكانه القيام بدعوته في ظل السيطرة الفرنسية الكافرة وهذا بعد أن فكر بالرجوع ، لأن ابن السنوسي - حسب رأينا - ترك الجزائر قبل احتلال الفرنسيين لها .

ولا يغرب عن بالنا أن معظم سكان الجزائر وكل البلاد الإسلامية الأخرى لم يهاجروا عندما احتلت بلاد المسلمين من المستعمرين الغربيين . كما أن بعض اتباع السنوسية في الجزائر بقوا في بلادهم وجاهدوا العدو ، ولو أن البعض الآخر هاجر .

١ - زيادة ص ٩ . ٢ - رين ص ٤٩٨ .

والواقع أن « الهجرة » التي نرى لها أصلاً في النظام ليست من هذا القبيل فقط، بل تابعة من أسباب أخرى نتجت عن متطلبات الحركة. ومن مظاهر هذه الهجرة مرافقة جل كبار الإخوان لابن السنوسي وتركهم بلادهم إلى حيث استقر بهم المقام في برقة والصحراء، وهجرة بعض أتباع النظام من أراضيهم إلى ما حول الزوايا. فهذه الهجرة حدثت لأن طبيعة حركة ابن السنوسي تستلزمها، فقد عملت هذه الحركة على نشر الإسلام وإرشاد الناس ثم قيام مجتمع إسلامي وهذا يستوجب دعاة يرافقون ابن السنوسي لذلك تركوا أهلهم وساروا معه. وواضح أن هذا النوع من الهجرة يخالف النوع الأول لأنها ليست من دار حرب إلى دار اسلام.

كذلك فإن هجرة بعض الأتباع من بلدانهم إلى مناطق الزوايا إنما حدث لتنمية وتقوية مجتمع الزوايا، وهي أيضاً ليست من دار حرب إلى دار الاسلام. ومن مظاهر الهجرة أيضاً ارتحال محمد المهدي من الجغبوب إلى الكفرة ثم منها إلى قرو. وهذه أيضاً تختلف عن النوع الأول لأن برقة كلها من دار الاسلام، ومع ذلك فقد عبّر أحمد الشريف عن ارتحال عمه بلفظة « هاجر »، وذلك لأنه هاجر في سبيل دعوته. وقد هاجر مع المهدي عدد من الإخوان. هذا ويلاحظ الدارس للسنوسية أن حرص أتباعهم على التأسّي برسول الله (ص) جعلهم يحرصون على استعمال نفس التعابير التي كانت تستعمل في عهد الرسول (ص)، ويعملون على تنفيذ مخططات مشابهة لتلك التي نفذها الرسول (ص). لذلك شبه ابن السنوسي إخوان الجغبوب بالصحابة البدرين (أي الذين شهدوا غزوة بدر) وشبه أحمد الشريف والإخوان ارتحال المهدي من الجغبوب بهجرة الرسول من مكة. وقصارى القول إن الهجرة في النظام السنوسي لا تعني الهجرة من دار الحرب إلى دار الاسلام فقط ولكن تعني الهجرة إلى المجتمع السنوسي حتى من دار الاسلام نفسها.

ولا تختلف فكرة الجهاد عن الفكرتين السابقتين من حيث أصلها. فهي من

صميم الاسلام ولذلك نراها في السنوسية . وهدف الجهاد في الاسلام إعلاء كلمة الحق ، وصفته غير عدوانية بل دفاعية . وقد فهمته السنوسية على حقيقته . فهيأت أتباعها للقيام به بمعناه الواسع أي الدعوة إلى الله ونشر الاسلام ومعناه المحصور الذود عن المسلمين . كما كانت تأمل في تحرير ارض الاسلام من سيطرة الكفار . ولكن السنوسية حرصت على تأجيل المعركة حتى يتم الاستعداد لذلك اختار ابن السنوسي المسالمة ولذلك هاجر المهدي إلى الكفرة . ولكن هذا الحرص لم يقف أمام تقدم الفرنسيين في الجنوب ثم الايطاليين في الشمال فكان لابد من الجهاد دفاعاً عن الحركة وصدأً للكفار . وقد اظهر اتباع السنوسية إيمانهم بهذا الفرص وابلوا أحسن البلاء .

ونجد من آثار مرحلة الحرب تلك كتاباً الفه أحمد الشريف في الحث على الجهاد بعنوان « بغية المساعد في احكام المجاهد »^(١) .

ويقول المؤرخ أحمد حلمي زاده : « إنه من الواجب على كل فرد من الاخوان ما دام قادراً وغير عاجز أو مشغول أن يكون مستعداً للطوارئ متهيئاً للحرب منتظراً للأمر منفذاً له بكمال طاعته ، وهذه حال جميع الإخوان الموجودين بافريقية . وأما أولئك الذين هم خارج افريقيا فإنهم غير مكلفين بهذا الاستعداد ولا يطلب منهم إلا المعاونة المادية »^(٢) .

وعليه فإن هذه الافكار الثلاث إنما جاءت - في الدرجة الأولى - من كون السنوسية دعوة اسلامية لأن هذه الافكار من صميم الاسلام . ثم من الظروف المحيطة بالحركة في الدرجة الثانية . كذلك تضمنت السنوسية افكاراً أخرى كلها إسلامية .

هذا هو النظام السنوسي بزاويته وطريقته الصوفية وافكاره الاسلامية .

١ - مطبوع في مصر ١٣٣٢ هـ . ٢ - نقلاً عن شكري ٥٢ .

وما الزاوية والطريقة الا مجال تطبيق الافكار ، وهكذا ترى السنوسية فكرة وطريقة . وقد نجحت في تكوين مجتمع خاص يمكن أن نطلق عليه اسم المجتمع السنوسي ، تتوفر فيه كل عناصر المجتمع . وكان تطبيق الافكار فيه ناجحاً إلى حد كبير . ونلاحظ على هذا المجتمع أنه كان متأسكاً ، كبير العناية بالفرد ، مهتماً بشؤون دنياه وأخراه . كما أنه له سلطة تسير أموره على رأسها رئيس النظام وبعاونه عدد من كبار الاخوات ثم شيوخ الزوايا . وكان المجتمع متعاوناً يسوده نظام اقتصادي فيه معانٍ اشتراكية كثيرة ، وينتشر فيه التعليم كما يحمل مشعل العلم إلى خارجه ، وقد تساءل الدكتور البهي عن ماهية الحركة السنوسية وعما إذا كانت الحركة روحية تسعى لتطهير النفوس ، أو حركة فكرية تسعى لتوضيح المبادئ على أساس منطقي ، أو حركة اجتماعية أساسها الزاوية ، أو حركات اشتراكية لأنها ملكت الزاوية دون الافراد ، أو حركة ثقافية تعليمية تنشر المعرفة ، أو حركة سياسية تقوم بمهام الدولة ، أو صورة من الحركة الوهابية أخذت من الوهابية أصولها وتعاليمها . ثم قال « كل هذا يصح ان يقال .. ولكنها قبل كل شيء حركة اسلامية ^(١) » . كذلك تساءل آخرون مثل هذا التساؤل والسبب هو تعدد جوانب نشاط الحركة .

فقال أحمد حلمي زاده « الطريقة السنوسية هي عبارة عن جمعية مذهبية وطريقة صوفية وسياسية واجتماعية ولو أنها من الناحية السياسية ليس لها أغراض تمردية على الدولة ^(٢) » .

فوجود السلطة في المجتمع السنوسي وتنظيمها يجعل لها مظهراً سياسياً ، ويزيد من تأكيد هذا المظهر أهداف الحركة . ووجود معهد الجغبوب والمدارس القرآنية في الزوايا وحركة التعليم فيها يعطيها مظهراً تعليمياً ويجعلها تظهر كناشرة للعلم . والتعاون في الزراعة وجعل الاراضي وقفاً للزوايا يعطيها مظهراً اشتراكياً

١ - البهي ٧٩ ، ٨٠ . ٢ - تاريخ الاسلام ص ٥٨٧ .

وهكذا . ولكننا نختلف مع الدكتور البهي في قوله عنها إنها صورة من الحركة الوهابية إذ أن الاختلافات بينها جوهرية ولا تلتقيان إلا في أن كليهما دعوة اسلامية وفي الاتجاه السلفي لها وقد يكون ابن السنوسي تأثر بالحركة الوهابية من ناحية القول بالتمسك بالكتاب والسنة ولكنه قطعاً خالف في تنظيمات حركته الحركة الوهابية بل وخالفها في الوسائل أيضاً . فالوهابية تمسكت بمذهب أحمد ابن حنبل بينما كانت السنوسية مالكية بغض النظر عن الاجتهادات التي أدخلتها على مذهب مالك . والوهابية اختارت طريق الشدة بينما سلكت السنوسية سبيل الرفق واللين . وتركزت الوهابية في مدن نجد وكانت مؤسساتها تناسب المدينة بينما تركزت السنوسية في البادية وكانت مؤسساتها توافق طبيعة البداوة . فاهيك عن أن الوهابية هاجمت بشدة وعنف الطرق الصوفية بينما اتخذت السنوسية لنفسها طريقاً صوفياً خاصاً بها بالإضافة إلى اعترافها بالطرق الأخرى .

وتبرز الحياة التي عاشها المجتمع السنوسي كل جوانب النشاط التي ذكرناها . فإذا نظرنا إلى قمة الهرم رأينا رئاسة النظام على اتصال بالزوايا عن طريق الرسائل المنتظمة التي ترسل كل نصف شهر من الجغبوب ، ورأينا في الجغبوب نشاط حركة القوافل والحركة التعليمية . وإذا نظرنا إلى قاعدة الهرم رأينا العمل في الزاويا يجري على قدم وساق ، ودعاة الحركة يسبحون في الصحراء مرشدين داعين إلى الله . ويبدو من رسائل المهدي أن الزوايا كانت ترسل فائض غلاتها إلى المركز ليتصرف فيها وفق المصلحة ، وكان غالباً ما يرسل المركز الغلات اللازمة للزاويا التي كان موسمها الزراعي سيئاً . كما يبدو من التطبيق العملي للطريقة الصوفية السنوسية تقيدها بالسنة وبعدها عن انحرافات الطرق الأخرى ؛ فلا رقص فيها ولا موسيقى ، وإنما ذكر هاديء خالٍ من الحركات التشنجية ، وتأمل يريح النفس وتوجيه للجهد البشري في مناحي الخير . هذا وقد وضع المجتمع نصب عينيه رسالة عزم على تبليغها وهي رسالة الاسلام ، تماماً كما سار هو على هدى الاسلام .

الفصل السادس

انتشار السنوية

تميز انتشار الدعوة السنوسية بالسرعة والسعة . وقد بدأ ابن السنوسي بتأسيس الزوايا سنة ١٢٥٣ هـ . - ١٨٣٧ م . عندما بنى زاوية ابي قبيس في مكة . ثم بنى زاوية البيضاء سنة ١٢٥٧ - ١٨٤٢ بعد ما ترك الحجاز واستقر في برقة . ثم تتابع بناء الزوايا في حياته فبلغ عددها في أقاليم ليبيا الثلاثة برقة وطرابلس وفزان حسب ما ذكر الأشهب سبعة وثلاثين ، وفي خارج ليبيا حوالي خمس عشرة منها ست في الحجاز وثمان في مصر وواحدة في تونس . فيكون المجموع اثنتين وخمسين . وقد سمي الأشهب هذه الزوايا وذكر أنها ليست كل الزوايا التي بنيت في عهد ابن السنوسي .^(١) وفي عهد المهدي تضاعف العدد ، ويذكر الأشهب أسماء خمس وخمسين زاوية بنيت في ذلك العهد هي ليست كل الزوايا ، منها سبع في الحجاز ، وإحدى عشرة في مصر وواحدة في الجزائر ، وست في السودان الأفريقي ، والثلاثون الباقية في ليبيا.^(٢) وهكذا يكون مجموع الزوايا التي سماها الأشهب مئة وسبعة ، وقد اهتم عدد من مؤرخي السنوسية بإحصاء عدد الزوايا وتعيين مواقعها . وكانت أولى المحاولات ما قام به دوفرييه الذي قال بوجود مئة وإحدى وعشرين زاوية منها سبع عشرة في مصر وواحدة في استانبول واثنان في الحجاز

١ - الأشهب ، السنوسي الكبير ص ٣٨ ، وذكر « بعيتو » أن عدد زوايا ليبيا في

حياة ابن السنوسي بلغ ٢١ .

٢ - الأشهب ، السنوسي الكبير ص ٤٢ .

وست وستون في طرابلس وبرقة وعشر في تونس وخمس في المغرب واثنى عشرة في السودان الإفريقي. ^(١) ويجدر ملاحظة أن دوفريه ألف كتابه سنة ١٨٨٣ الموافق سنة ١٣٠١ هـ . أي قبل وفاة المهدي بحوالي عشرين عاماً بني فيها عدد من الزوايا . ثم جاء « رين » فذكر أسماء ثمان وسبعين زاوية منها عشر في مصر واثنى عشرة في الحجاز وست وخمسون في ليبيا بأقاليمها الثلاثة ، وأضاف بأن هناك زوايا لم تعين مواقعها. ^(٢) ويتناقص العدد عند « ريبون وكوبولاني » في كتابهما إلى ست وأربعين زاوية ، منها ثلاث وثلاثون في برقة وخمس في طرابلس وثلاث في الجزيرة العربية وثلاث في السودان الشرقي وواحدة في الجزائر وأخرى في مصر . وواضح أن هذه الأرقام تقريبية ، وأقربها إلى الحقيقة رقم دوفريه الذي اهتم بتحديد مواقع الزوايا . ثم جاء شكيب ارسلان فقال بوجود مئة وثمان وثلاثين زاوية ذكر أسماء مئة واثنين وثلاثين منها مع أسماء شيوخها على عهده . أما توزيعها فثلاث عشرة في الحجاز واثنان وثلاثون في مصر وخمس وسبعون في ليبيا وست في تونس واثنان في الجزائر. ^(٣) وبعد ارسلان عمل بريتشارد على حصر عددها بدقة وتحديد مواقعها فخرج بذكر أسماء مئة وست وأربعين زاوية ورسم خريطة تبين موقع كل منها. ومن بين هذا العدد توجد خمس وأربعون زاوية في برقة وإحدى وثلاثون في مصر وسبع عشرة في الحجاز وثمان عشرة في طرابلس وخمس عشرة في فزان وست في الكفرة وأربع عشرة في السودان. ^(٤) وهذا التحديد هو أدق التحديدات ، كما أن أكثر هذه الزوايا إن لم تكن كلها بنيت في عهدي ابن السنوسي والمهدي . ونلاحظ مما سبق أن دوفريه ينفرد

١ - دوفريه ٥٧ وزيادة ١٠١ .

٢ - رين ٥٠٤ وزيادة ١٠١ .

٣ - ارسلان ص ٤٠٢ من المجلد الثاني .

٤ - بريتشارد ص ٢٤ ، ٢٥ .

بالقول بوجود زاوية في استانبول ، كما أن بعض المؤرخين الغربيين قالوا بوصول السنوسية إلى جنوب شرقي آسيا ومنهم ارنولد نقلا عن ريدل وسنوك - كما ذكر زيادة - فأما زاوية استانبول فلا نرى لها شأنًا في الحركة إذا وجدت . وأما وصول السنوسية إلى جنوب شرقي آسيا فمن الممكن أن يكون قد حدث عن طريق بعض حجاج تلك البلاد نقلوا معهم بعض تعاليم السنوسية ، وهو لا يعني انتشارها في تلك البلاد لأنها لم ترتبط بمركز الحركة ونحن لا نرى أية زاوية أو مجموعة سنوسية لم ترتبط بمركز الحركة أنها داخلها .

مواقع الزوايا

نجد بملاحظة مواقع الزوايا أنها تمتد ما بين الحجاز ومصر وليبيا والصحراء الافريقية ، كما نجد أن جلها قابع في الصحراء وأقلها مبني في المدن . وإذا استثنينا زاوية استانبول التي لم نر لها شأنًا نجد أن كل الزوايا كانت في الجزيرة العربية وأفريقيا .

تعليل انتشارها في الصحارى

وظاهرة تركز جل الزوايا في الصحارى تابعة من طبيعة السنوسية والطابع الذي اتسمت به . فقد هدفت السنوسية إلى اصلاح المجتمع المسلم ونشر الإسلام . وتكيف ابن السنوسي مع الظروف التي احاطت به فوجه دعوته نحو البوادي ، وذلك لأنه أراد العمل بحرية بعيداً عن متناول يد السلطة فأوغل في الاماكن التي لاتصل اليها تلك اليد ، ولأنه أيضاً رأى في أهل البادية تربة خصبة يزرع فيها أفكاره الإصلاحية ووجد فيهم نفوساً متهيئة لحمل الدعوة ، كما ألفى المجال فسيحاً عندهم ليعخدمهم ويقوم بدوره الإصلاحي بينهم . وأهل البوادي في غالب الاحيان أبسط تفكيراً من أهل المدن وأكثر اندفاعاً واخلاصاً لما

يؤمنون به . فذلك كله اتخذ ابن السنوسي بعد مغادرته الأولى للحجاز برقة مركزاً لنشاطه حيث كانت تقطنها عدة قبائل بدوية لا سلطة للدولة العثمانية عليها . وكان حلمه أن يوجد الفئة المؤمنة ويهيئها للقيام بدورها في انقاذ العالم الإسلامي كله ونشر الاسلام .

وعمل ابن السنوسي على تنظيم مؤسسات حركته بحيث تناسب البادية واحتياجات أهلها ، فأوجد الزاوية السنوسية ونظمها لتكفي حاجات المحيطين بها التعليمية والقضائية والاقتصادية والسياسية . ورتب طريقته الصوفية على أساس افكاره وبشكل ينسجم مع فطرة البدو وتقاليدهم . لذلك نجحت الحركة في البوادي ، ولذلك أيضاً يمكن وصف الحركة السنوسية بأنها بدوية بمعنى أنها وجدت لأهل البادية في الدرجة الأولى . ولا يعني هذا أنها كانت تنوي الاقتصار على البوادي بل آملت أن تعم العالم الإسلامي كله . وكل ما في الأمر أنها جعلت البادية وسكانها منطلقاً لها . وكان من الممكن أن تطور مؤسساتها لتناسب المدن أيضاً .

وكون الحركة « بدوية » يفسر لنا لماذا لم تنتشر بكثرة في المدن . فأهل المدن لم يكونوا بحاجة إلى مؤسسات الحركة فعندهم المؤسسات الحكومية التي تؤدي لهم الخدمات التعليمية وتكفيهم حاجاتهم القضائية والاقتصادية والسياسية . لذلك نلاحظ أن الزوايا التي أنشئت في المدن لم تكن تقوم بوظائفها ، كما كانت تقوم بها زوايا البادية . كما أنه لم يكن لها دور كبير في الحركة السنوسية بل إن بعضها سرعان ما هجر كزاوية القاهرة التي بناها عباس الأول . وقسام البعض الآخر كزوايا بنغازي ودرنة وطرابلس بدور الوصل بين الحركة في البادية وبين الحضر . وقد عبّر بريتشارد عن طبيعة الحركة بقوله : « أقيم النظام السنوسي على أساس قبلي وليس من أجل المدن ، وكانت الزوايا توجد من قبل القبائل وتعتبر في نظرهم مؤسسات قبلية » كما

قال بأن وظائف الزاوية الاجتماعية كانت تناسب رجال القبائل الاجلاف ولا يحتاجها سكان المدن الآمنين . (١)

انتشارها في برقة

نجحت السنوسية في برقة حتى أن زواياها عمت الجبل الاخضر والواحات ، وأتاح لها نجاحها هذا أن تنتشر من برقة الى ما حولها فسارت شرقاً حتى صار لها زوايا كثيرة في صحراء مصر الغربية وجنوباً حتى وصلت بحيرة تشاد وغرباً إلى طرابلس وفزان . وقد قام أهل برقة بدور لا بأس به في هذا الانتشار ، فلكي نفهم هذا الدور ونكشف عن اسباب النجاح في برقة لا بد أن نأخذ فكرة عن طبيعة المجتمع القبلي في برقة وابرز خصائصه .

مجتمع برقة

كانت تسكن برقة عندما حل بها ابن السنوسي عدة قبائل عربية أشهرها العبيدات والبراعصة والحسا والدرسة والعواقر والمغاربة والقطعان والمنقة وزوية . وكانت هذه القبائل تشكل مجتمعاً انعزالياً ليس فيه سلطة حكومية لأن السيطرة العثمانية لم تتجاوز في برقة المسدنة الساحلية وجزءاً صغيراً من الجبل الأخضر . وإنما تحكم هذا المجتمع العادات والأعراف والتقاليد البدوية ثم القوة إذا لم يحدث الاتفاق حول خلاف . وكانت طباع أهالي برقة كطباع البدو عامة تتصف بالخشونة التي تنسجم مع البيئة الحشنة . أما نفوسهم ففيها صفاء وبساطة وتنبع منها خصال نبيلة تستدعي الإعجاب . وكانت حياتهم بسيطة ، يعيشون في الخيام . وقد ذكر بريشارد الذي عاش بينهم فترة أن خصائصهم النبيلة كانت تنال إعجاب كل من سكن بينهم . (٢)

١ - بريشارد ص ٧١ .

٢ - « ٦٣ » .

وكانوا بسبب عزلتهم جاهلين تماماً بالعالم الخارجي المحيط بهم، وجاهلين أيضاً بتعاليم دينهم . وقد ذكر أحمد حسنين أن ابن السنوسي وجدهم « سادرين في غيابات الضلال معرضين لخطر الاضمحلال السريع من الوجهتين الدينية والخلقية »^(١) . والواقع أنهم كما يقول « بعيو » يشتركون في هذا الوصف مع بقية البلاد الإسلامية الأخرى في ذلك الوقت^(٢) . وفي قول حسنين بعض المبالغة وعدم الإحاطة لأنهم مع جهلهم الذي جعلهم سادرين في غيابات الضلال كانت لديهم شيم خلقية طيبة .

ويتجلى جهلهم بالإسلام الذي هو دينهم ، بعدم معرفتهم لأكثر تعاليمه وعدم تقيدهم بأكثر أوامره ، فجعلهم لا يقيمون الصلاة ، ومن أقامها منهم لا يؤديها على صورتها المعروفة ، بل يتصرف فيها . وقليل منهم من يحفظ آيات من القرآن ، ومنهم من يحفظ معاني الآيات ويقولها ببلهجة الخاصة في صلاته .

وبالرغم من هذا الجهل فإنهم يتمسكون ببعض تعاليم الإسلام بقوة كصيام رمضان ، فهم يحافظون عليه ، وكالجهاد في سبيل الله إذا دعوا إليه ، كما توارثوا بعض التقاليد الإسلامية وساروا عليها باعتبارها تقاليد وليس باعتبارها تعاليم إلهية .

وجعلهم هذا لا يعني عدم اعتزازهم بدينهم ، فإنهم - على العكس من ذلك - يشعرون بالفخر لكونهم مسلمين ويحمدون الله أن خلقهم على دين نبيه محمد (ص) ، ويعتبرون أنفسهم أرفع من النصارى واليهود^(٣) . فهم مؤمنون بالإسلام ولكنهم جاهلين بأكثر تعاليمه .

ويعجب البدو - نتيجة شعورهم بجهلهم - بالرجل العالم وهو كل من استطاع

١ - أحمد حسنين ص ٨٤ .

٢ - بعيو ٣٣ .

٣ - بريتشارد ٦٢ .

القراءة والكتابة ، وفي بعض المناطق يسمونه « الفقيه » لأنه يفهم الدين . وكانوا يعهدون له بتربية أولادهم وتعليم القراءة والكتابة وإرشادهم إلى بعض أوامر دينهم . كما يؤمن البدو بالأولياء وبكراماتهم ، ويتوجهون نحوهم بالاحترام والطاعة والتقديس . وقد وجدت لذلك في برقة مقامات بعض الأولياء منها مقام سيدي رافع في البيضاء ، يلمس منها الأهالي ومن الأولياء الأحياء أيضاً البركة . وأكثر هؤلاء الأولياء من المرابطين ، ومعلوم أن احترام المرابطين قديم ونابع من جهادهم في سبيل الله وإخلاصهم في الدين . ثم تطور معنى لفظة « مرابط » في الشمال الإفريقي فصارت تقابل معنى لفظة « درويش » في الشرق الإسلامي . وكان البدو يحترمون هؤلاء المرابطين ويطلبون منهم العون في الأزمات .

وكان البدو يحتاجون - لعدم وجود سلطة قضائية بينهم - إلى وجود رجل يطلقون عليه اسم « المحكم » يعهدون إليه بفض المنازعات بينهم والحكم في خلافاتهم وتوثيق اتفاقاتهم . ويكون المحكم عادة رجلاً غريباً عن القبائل حياًدياً بينهم لكي يطمئن الأطراف المعنيين إلى نزاهته .

وجاء ابن السنوسي لهذا المجتمع فدرس أوضاعه وعرف خصائصه ، وعلى ضوء هذه المعرفة بدأ عمله . فاجتمع برقة جاهل بدينه - وقد حزن هذا الجهل في نفس ابن السنوسي كثيراً - فليكن ابن السنوسي مصلحه ومعلمه . والمجتمع بحاجة إلى وجود العالم الفقيه والولي والمحكم فلتقم الزاوية بدور العالم ودور المحكم ولتوجه العاطفة الدينية في اتجاه صحيح . ولذلك نظم ابن السنوسي الزاوية بحيث تكفي حاجات مجتمع برقة ، ففيها المدرسة القرآنية والمسجد يقومان بالتعليم وسد الحاجات الدينية . وفيها شيخ الزاوية رجل حياًدي يفصل في المنازعات بين القبائل . ثم هناك الطريقة الصوفية توجه عاطفة البدو الدينية وتعلمهم اتباع الرسول وتقليده ، وفيها السوق لتسد حاجاتهم الاقتصادية . وهكذا تكون الزاوية قد ورثت أعمال العالم والمرابط والمحكم ، وقامت بها على وجه

أفضل بكثير لتوفر التنظيم والتوجيه فيه .

وقد حرص ابن السنوسي أن يجلب معه إلى هذا المجتمع من خارجه من سيقوم بهذه الأعمال . لذلك نلاحظ أن طبقة كبار الإخوات وشيوخ الزوايا كانت غريبة عن المجتمع في أصلها ، فكل أفرادها من خارج برقة بمن رافق ابن السنوسي ، ولذلك كانوا حياديين في نظر القبائل ليقوموا بتلك المهام ، كما حرص ابن السنوسي على عدم مصادمة تقاليد ذلك المجتمع وإن عمل على توجيهها وتشذيبها .

وفي الوجه المقابل رأى هذا المجتمع في ابن السنوسي ولياً صالحاً من أولياء الله ينتسب للرسول (ص) ويعمل على الدعوة إلى الله فأحبه واحترمه وأطاعه . ويرى بريتشارد إن إقبال البدو على السنوسية ، إنما نبع من إخلصهم لابن السنوسي ، وأن ابن السنوسي استمد قداسته وقوته من كونه « مرابطاً » ، « فالبدو يألفون الأولياء ويجهلون الأنظمة » ، والسنوسي الكبير في نظرهم ولي ذو كرامات وصاحب بركة^(١) . وقد كانوا بحاجة إلى مثله يقيم بينهم سلطة تنظم شؤونهم فساروا معه ودخلوا في حركته .

وقد استفاد ابن السنوسي من خصال البدو النبيلة وعمل على إبرازها في قالب جميل بعد أن خلصها من خشونة الطباع وآثار الجهل ، فانتهدت باستقراره في برقة حالة الفوضى وانعدام الأمن والحروب التي كانت تنشب بين القبائل . ويعطينا الحشاشي شهادة طيبة عن بدو برقة كما رأهم عند زيارته لهم فيقول : « إن أهل الجبل الأخضر طباعهم حسنة ، وأخلاقهم طيبة لينة ، معتقدون في شيخهم سيدي المهدي السنوسي اعتقاداً لا ترحزحه الجبال ، ويخافون الله ورسوله ، وهم أصعب عبادة ، وقد ضرب الأمن وعدم الخوف أطنابها بأرضهم ، فالغريب والسائح عندهم لا يهضم لها جانب ولو كانت معها حمول الذهب

١ - بريتشارد ص ٦٥ .

والفضة ٥ (١) .

والبدو فيهم شجاعة وبسطة ويحبون الكرم والوفاء ، وقد أشبع ابن السنوسي هذه الجوانب في نفوسهم فكان في الزوايا جانب الضيافة وفي الحركة مجال مفتوح للإقدام . وينتشر بين أهالي برقة شعر شعبي غني بالمعاني الجميلة ، وقد تقدم هذا الشعر في الزوايا وتطور مع تقدم الحركة العلمية بينهم ، ونوه عن هذا التقدم الحشايشي الذي التقى بعدد من شعراء السنوسية .

واستفاد ابن السنوسي أيضاً من خبرة البدو بالصحراء وطرقها في نشر دعوة الاسلام ، فساهمت قبائل برقة وخصوصاً تلك التي تقطن واحات الجنوب كزوية وتبو في نشر الاسلام بين وثنيني أفريقيا وتأسيس الزوايا السنوسية عندهم ، كما سنشرح بعد قليل . وهكذا فإن ابن السنوسي وعى وفهم التربة التي عمل فيها ، ونجح في إنبات الثمار الطيبة منها .

كيف تم الانتشار في برقة

بعد أن أسس ابن السنوسي زاوية البيضاء التي هي أم الزوايا في برقة سنة ١٢٥٧ هـ . أعطى القبائل مثلاً عملياً على فائدة الزوايا بالنسبة إليهم ، فاقبلوا عليه يطلبون بناء زوايا أخرى ، كل قبيلة في منطقتها . وقد تحدث بريتشارد عن كيفية ذلك فقال : « إن الزاوية غالباً ما توجد وفق طريقة واحدة هي أن إحدى القبائل تنظر بعين الحسد لوجود زاوية في قبيلة مجاورة فتُرسل ممثلين عنها إلى رئيس الطريقة ليطلبوا منه إرسال شيخ يعلم أطفالهم ويشرف على أمور دينهم ويفض الخصومات بينهم ، فيبعث رئيس الطريقة شيخاً من الاخوان المتعلمين ويرافقه أحياناً واحد أو اثنان من الاخوان ويشرعون مع أهل القبيلة بتأسيس الزاوية » .

ونحن نرى أن الدافع الذي يجعل القبيلة تطلب إنشاء الزاوية ، هو أنها لمست

١ - نقلاً عن الاشهب ، المهدي ص ٤١ .

فوائد الزاوية في المنطقة التي بنيت فيها . ويذكر بريتشارد أنه اطلع بواسطة الأشهب على رسالة بعث بها ابن السنوسي لأبنائه من قبيلة العواقر يقول فيها إنه أرسل لهم إخواناً ليؤسسوا زاوية لهم ، كما يشير إلى أن هذا العمل لصالحهم حيث سيتلقون العلم هم وأبنائهم في الزاوية وخصوصاً القرآن الكريم والشرع الحنيف^(١) .

وقد عثرنا على رسالة بعث بها أحد الإخوان إلى أحد علماء طرابلس يتحدث فيها عن بعض مسائل تتعلق بالحركة وتاريخها ١٥ محرم ١٢٧٦ ، وفيها مقطع يتحدث عن بناء إحدى الزوايا . . . وأيضاً نخبركم أنه في محل برقعة يقال له جدابية قصرين معلومات والعرب الذين يجوار ذلك هم المغاربة وزوية راغبين في الاستاذ أن ينشئ لهم زاوية هناك . وكتبوا حجج في إعطاء تلك الأرض ومهدوا إلى كل المشايخ وأرسلوا بهم واحد مخصوص إلى حضرات جنابه رضي الله عنه . فحيث علم رغبته في الزاوية أجابهم لذلك ليحصل بذلك الخير إليهم وإلى كافة أمة الرسول^(٢) .

ومجتمع برقعة لا يخلو من عدد من الطرق الصوفية ، ولكن ابن السنوسي بزّاهما جميعاً بتنظيم طريقته بحيث تكفي حاجات المجتمع ، لذلك سرعان ما انتشرت الزوايا . وبالرغم من أن ابن السنوسي غادر برقعة إلى الحجاز بعد أن أمضى في برقعة حوالي ست سنوات ، وامتدت مدة غيابه حوالي ثماني سنوات إلا أن الانتشار بقي مستمراً بفضل نشاط كبار الإخوان وتوجيهاته التي كان يبعث بها من الحجاز . وقد أفادته إقامته في الحجاز ليلتقى بأفراد من القبائل البرقاوية ممن قدموا إلى الحج وينشر دعوته بينهم . ورسالته إلى أهل وجنقة تعطي مثلاً على هذا النشاط ، كذلك أحاديثه لعقيلة الزوي وهو في طريق عودته من الحجاز عن رغبته في أن تقوم قبيلة زوية بتولي نشاط الزوايا في الكفرة . وهكذا

١ - بريتشارد ٧٣ ، ٧٤ .

٢ - دار المحفوظات بطرابلس .

تأسست إحدى وعشرون زاوية في برقة وحدها إبان حياة ابن السنوسي أي في خلال تسعة عشر عاماً .

الانتشار في الأماكن الأخرى

وكما نجح النظام في برقة نجح في الجزيرة العربية ، ومجتمع الجزيرة كثير الشبه بمجتمع برقة فهو بدوي وصبغته إسلامية . وقد بنى ابن السنوسي أول زواياه سنة ١٢٥٣ هـ . ١٨٣٧ م . على جبل أبي قبيس في مكة ، ثم انتشرت الزوايا بعد عودته من برقة إلى الحجاز حيث بنى زوايا في المدينة والطائف والحراء وينبع وجدة . ولم يقف الانتشار بعد مغادرته الأخيرة للحجاز بل تولى وكلاؤه — وكانوا على اتصال دائم به — بناء عدد من الزوايا منها زاوية رباح ووادي فاطمة ، والمضيق وإياس . وقد ظهرت آثار هذه الزوايا بين بدو الجزيرة حيث رقت من حواشيم ووجهت جهودهم الى العمل المثمر في الزراعة والصناعة .

وانتشرت السنوسية من برقة الى البوادي المحيطة بها، فبنيت زوايا في صحراء مصر الغربية ، وقد زارها ابن السنوسي مراراً في طريق أسفاره ، وبنيت زوايا أخرى في واحات طرابلس ومنطقة جبل نفوسة ، وفي واحات فزان ووصلت الى جنوب تونس .

ووجه ابن السنوسي اهتمامه نحو السودان الأوسط ، فقد كان من أهداف دعوته التبشير بالاسلام بين القبائل الوثنية التي لم يصلها الاسلام ، ولذلك أنشأ صلات وثيقة مع سلطان واداي — كما سبق أن ذكرنا — وكان قد قابله بمكة المكرمة قبل أن يعتلي عرش السلطة حتى إذا أصبح محمد شريف سلطاناً عام ١٨٣٨ طفق ينشر الطريقة في بلاده وظل — كما يقول شكري — طوال حكمه من أتباع السيد ومريديه والصادعين بأمره^(١) . كما عمل ابن السنوسي على تربية

دعاة من أبناء تلك القبائل كان قد اشتراهم من إحدى قوافل العبيد وحررهم ثم بعثهم بعد تفقيهم في الدين الى بلادهم .

تعليل اتجاهها للسودان

ونقف هنا لنتساءل عن السبب الذي حدا بابن السنوسي ليوجه اهتمامه إلى السودان الأوسط دون غيره من أواسط افريقيا .

إن السبب - في رأينا - هو أن السودان الأوسط كان الجزء الوحيد الذي بقي أهله وثنيين ولم يصلهم الاسلام . فقد انتشر الاسلام في السودان الغربي الذي يشمل اليوم غينيا ومالي وجزءاً من نيجيريا على يد المرابطين والموحدين الذين أقاموا دولتيهما في المغرب . كما انتشر الاسلام في السودان الشرقي ، وبقي السودان الأوسط وثنياً .

وقد ورث نظام الزوايا السنوسية نظام الرباط الذي كان سائداً في الدولة الاسلامية ، إذ ابتدع المسلمون نظام الاجناد والربط والثغور للمحافظة على أمن الدولة في الداخل وعلى الحدود ، وكانت الربط تقتابع على طول ساحل الشمال الافريقي بانتظام وتقوم مقام القلاع في أول عهد الدولة الاسلامية ، ثم قام المرابطون بإنشاء صف من الربط على الحدود الجنوبية للمغرب فبقيت بذلك منطقة واحدة كان المجال فيها مفتوحاً للعمل عندما قامت السنوسية ، تلك هي منطقة السودان الأوسط . وقد ساعد السنوسية على الوصول إلى تلك المنطقة قريها من برقة واتصالها بها عن طريق القوافل .

الانتشار في عهد المهدي

واستمر انتشار الدعوة السنوسية في عهد المهدي . ففي برقة زاد عدد الزوايا حتى بلغ خمساً وأربعين زاوية . وساعدت هجرة المهدي إلى الكفرة على إقامة عدد من الزوايا هناك . وفي صحراء مصر الغربية بلغ عدد الزوايا أكثر من ثلاثين

فأصبح السنوسية نفوذ كبير فيها . ويبدو هذا جلياً من قراءة الرّد والبيضاء بين خديوي مصر والمهدي^(١) . فقد كان الخديوي يستشير المهدي في أمور حيات سيوة وما حولها لعلم الخديوي بعظم تأثير المهدي على أهلها، كما كان مأمور سيوة المعين من قبل الخديوي يتعاون مع شيخ الزاوية السنوسية فيها ويبعث للمهدي برسائل تدل على الاحترام . وكانت السلطة المصرية تلجأ إجمالاً كلما حدثت مشاكل في تلك المنطقة إلى المهدي ليحلها .

أما في طرابلس فقد تأسست عدة زوايا حتى بلغ مجموع ما بها من زوايا ثمان عشرة زاوية . وبلغ مجموع ما في فزان اثنتين وعشرين ، ممتدة من الجغبوب الى غات في أقصى الجنوب الغربي من غدامس على الحدود التونسية الى الكفرة . كذلك بنيت عدة زوايا في جنوب تونس . ونلاحظ أن الانتشار في الجزيرة العربية لم يكن عظيماً في عهد المهدي شأنه في عهد أبيه ، والسبب في ذلك كما نرى هو بُعد الجزيرة العربية من برقة مركز الحركة وعدم سفر المهدي الى الحجاز وإقامته به كما فعل أبوه .

وبالمقابل فإن انتقال المهدي إلى الكفرة ثم منها الى قرو قد ساعد على انتشار الدعوة في السودان الأوسط بشكل جيد . فبلغت السنوسية بحيرة تشاد وجهات النيجر ، ووصل عدد الزوايا في السودان أربع عشرة زاوية . وقد كان الدعاة السنوسيون يتخرجون من معهد الجغبوب ويسرون مع القوافل للدعوة الى الاسلام والتبشير به . وقد تحدث بونه موري عن نشاطهم في افريقيا فقال عن معهد الجغبوب « وصار أعظم مدرسة لمبشري الاسلام في أواسط افريقيا » . ثم قال « وكان المؤدي الى بحيرة تشاد طريقان أحدهما شرقي من سوكنه الى مرزق ، والثاني غربي من غدامس والعاير . فالسنوسية نشروا طريقتهم في واداي والباقيرمي وبوركو وتبعوا نهر بينوى الى أن بلغوا النيجر الأدنى حيث نجدهم

١ - نشر بعض هذه الرسائل الاشهب في كتابه ، المهدي السنومي .

يهدون تلك القبائل الى الاسلام . وبواسطة السنوسية صارت نواحي بحيرة تشاد هي مركز الاسلام العام في أواسط افريقيا .

وطريقة هؤلاء الجماعة في التبشير هي أن يشتروا الأرقاء صفاراً من السودان ويربوهم في جفبوب وغدامس وغيرهما، ثم متى بلغوا أشدهم وأكملوا تحصيل العلوم، أعتقوهم وسرحوهم إلى أطراف السودان يهدون أبناء جلدتهم، الباقين عى الفيتشية . وهكذا يرحل كل سنة مئات من مبشري السنوسية لبث دعاية الاسلام في جميع افريقيا الداخلية من سواحل الصومال شرقاً الى سواحل السينغال غرباً .

ولقد هذا سيدي محمد المهدي وأخوه سيدي محمد الشريف حذو والدهما في السعي الى الغرض الذي توخاه ألا وهو تخليص الاسلام من النفوذ الأجنبي وإعادة الإمامة العامة كما كانت في عصر الخلفاء^(١) . وقد لاحظ الرحالة « رولفس » وجود بعض السنغاليين بالكفرة أثناء زيارته لها عام ١٨٧٦ حضروا لزيارة السيد المهدي وزاروا الجفبوب : كما ذكر « ناختجال » أنه شهد بعض مبشري السنوسية في بير البركة عام ١٨٧١^(٢) .

وقد نتج عن هذا النشاط دخول عدد كبير من أهالي تلك المناطق في الاسلام . وتبع ذلك اندفاعهم في الولاء للسنوسية وخدمة الاسلام . ومن مظاهر هذا الاندفاع ازدياد عدد الحجاج من تلك الأصقاع . وقد تحدث إيوالد فولز أحد أعضاء بعثة كوفمان عن هذه الزيادة فقال : « وزيادة عدد الحجيج في منطقة بحيرة تشاد يعود إلى تأثير السنوسية ، تلك القوة العظيمة في أواسط افريقيا ، فالأثر الروحي لهذه القوة الاسلامية عظيم . وقد حوّلت السنوسية الزوج الوثنيين إلى الاسلام ونافست بنجاح البعثات التبشيرية المسيحية وأثرت بقوة على الزوج وحضرتهم^(٣) .

١ - انظر أرسلان ، المجلد ٢ ص ٤٠٠ ؛ نقلاً عن مقال لبونه موري .

٢ - شكري ٦٤ ، ٦٥ .

٣ - لندن ١٩١٣ J. C. Ewald Falls Three Years In The Libyan Desert

أما أسماء أشهر الزوايا السنوسية ، ففي برقة زوايا الجغبوب والبيضاء والعزيات والمرج وطمبيشة ودرنة وتوكره وبنغازي والطيلمون ودريانة وشحات وأوجله ومراده والقصرين والنجيلة ومسوس . وفي طرابلس زوايا غدامس والرجبان ومزدة وطرابلس ومسلاته وسرت وهون وسوكنة وودان وبني وليد . وفي فزان زوايا سبها ومرزق وزويلة وغات والقطرون . وفي مصر زوايا سيوة والزيتون والنطرون والفراقرة . وفي الجزيرة العربية زوايا الوجه والمدينة وينبع وبدر وأبي قبيس والطائف ومنى والحسينية . وفي منطقة الكفرة زوايا تازربو وربانة والحواري والتاج والجوف . وفي السودان زوايا قرو ووجنقة الكبيرة ووجنقة الصغيرة وبير العلابي وكانو^(١) .

وقد حاول بعض المؤرخين تقدير عدد أتباع السنوسية ، فقدرهم دوفرييه عام ١٨٨٣ بحوالي ثلاثة ملايين نسمة ، بينما قال بونه موري في مقاله « ويقدر عدد مريدي السنوسية بأربعة ملايين » . ونحن نوافق زيادة على أن محاولة إعطاء أرقام في هذا الشأن لا فائدة منها^(٢) ، فالتقدير صعب ولا يقوم على أدلة دقيقة . ولكن يمكن القول إن جل سكان برقة وعدداً لا بأس به من سكان دواخل طرابلس وفزان كانوا من أتباع السنوسية ، ويدينون بالولاء لها .

توقف نمو الحركة

مرت الحركة السنوسية شأنها شأن كل الحركات بعدة أطوار ، فكانت في عهد ابن السنوسي في طور النشوء ، ثم نمت في عهد المهدي ، وبوفاته دخلت طوراً جديداً ومرحلة جديدة توقفت فيها عن النمو . فلم ينشأ في عهد أحمد الشريف الذي خلف المهدي على رئاسة النظام إلا عدد ضئيل جداً من الزوايا . والسبب الرئيسي في هذا التوقف الظروف التي جدت على الحركة في آخر حياة المهدي ،

١ - أنظر الاسماء كلها في بريشارد ٢٥ .

٢ - انظر زيادة ١٠٣ ، وأرسلان ج ٢ ص ٤٠٠ .

ونعني بها الحرب السنوسية الفرنسية . فقد اضطرت هذه الحرب السنوسيين إلى صبّ جهودهم وقواهم في الجهاد المسلح ، وكان من الممكن لولا حدوث هذه الحرب أن تستمر الحركة في نموها وتتابع الدعوة انتشارها في أواسط افريقيا ، كما كان مرسوماً لها . والحق أن السنوسية حاولت بشدة أن تتجنب كل حرب حتى يكمل نموها ، ولكن القوى الاستعمارية في افريقيا وقفت لها بالمرصاد بعد أن وعت أخطارها فكان أن هاجم الفرنسيون زوايا السنوسية هناك .

ونلاحظ في هذا الطور الجديد أن السنوسية وجهت أتباعها للمقاومة العظيمة ، فتوقف النشاط الدعوي ، وألّف أحمد الشريف رسالة في الجهاد فأقبل الأتباع على الحرب بإيمان وحققوا بعض الانتصارات . وفي كل الأحوال أبدى الأتباع بطولات مشرفة في جهادهم .

وتشير رسالة بعث بها وكيل مدير ساحة القطرون إلى متصرف لواء فزان إلى الممارك التي نشبت بجهات كانم . وتاريخ الرسالة ١٤ ربيع الثاني ١٣٢١ ، أي بعد مضي سنة على وفاة المهدي . وقد جاء فيها : « معروض شاكر فضلكم أن يوم التاريخ قدموا لطرفنا الزيار .. منهم أحد عشر إنسان من أناس القطرون منهم أحمد كريبو ونخسدام السيد سنوسي . وبعد السؤال إليهم عن أخباريات القبلة أفادوا بأن وقعت معركة بحجة كانم فيما بين الاسلام وأعداء الله الكفار وقتل من المسلمين أناس كثيرة لا يعلم عددهم إلا الله الواحد القهار ، وصارت الهزيمة على الاسلام وزاوية السيد الذي بكانم ملكوها المشركين والآن ما كثرين بها وعظم لكم الأجر في السيد المهدي (ر) .. والآن المقدم على الاخوان ابن أخيه سيدي احمد الشريف ، وجهة واداي صائرة فتنة فيما بين الاسلام مع بعضهم بعضاً والكفار يريد أخذها الفريقين الفرانسة والانكليز . أما من جهة برنوح حسب المسموع أنها عافية وربنا سبحانه وتعالى يهدي الأشرار ويهلك ويدمر جميع الكفار ويقوي عصبة الاسلام وينصرهم على هؤلاء اللثام » (١) .

١ - دار المحفوظات ، ملف السنوسية .

ولا حاجة بنا إلى الاسترسال في سرد أخبار تلك المقاومة فذلك خارج عن موضوع هذا البحث . ولكن يهمننا أن نذكر أن هذه المقاومة استمرت حوالي عشر سنوات . وأنها كانت دفاعاً عن النفس ضد العدوان الفرنسي السافر الذي عمل على احتلال كل زوايا السنوسية في السودان الأوسط ليثبت مركزه وبقضي على الدعوة للإسلام هناك .

وفي رسالة بعث بها أحمد الشريف في ٣ ربيع الأول ١٣٢٩ إلى بعض مريديه في مصر ونشرتها جريدة « المقطم » تبرز الروح الصابرة لدى السنوسيين ، ويظهر منها أيضاً أن الدعايات الفرنسية كانت شديدة ضدهم . وقد جاء فيها « أتتينا كتب من بني غازي يؤخذ منها أن الفرنسيي شكوا إلى الدولة العلية قائلاً إن السنوسية والتجار أعانوا محمد صالح سلطان واداي السابق عليه . فما قاله غير صحيح وإنما الله سبحانه هو الذي نصر سلطان واداي وما قاتله إلا بسلاحه . على أننا لا نزال نلقى شر الفرنسي ونحيد من طريقه وهو يتبع آثارنا ويؤذينا بلا سبب منا ولا موجب ، فإنه أتى أولاً إلى زاويتنا في كأنهم فقتل رجالها ونهب ما فيها من كتب وأسلحة فتركناها له فلحقنا إلى كلك وقتل رجالها وأخذ ما لهم وفعل بالزاوية « دن » كذلك . ولا يزال الاخوان صبرين محترمين أجرهم على الله تعالى وهو ناصرهم .. » (١) .

وقد أجبرت السنوسية على إنهاء مقاومتها في الجنوب عندما بدأت الغزوة الإيطالية سنة ١٩١١ فتحولت السنوسية إلى المقاومة في الشمال دفاعاً عن برقة . واستطاعت في هذه المرة أن تقاوم الطليان حوالي عشرين سنة . وفي خلال الحربين وعلى الخصوص بعدما تخلت الدولة العثمانية عن ولاية طرابلس الغرب قامت السنوسية بدورها كدعوة وكنظام ، فكانت التنظيم الوحيد الباقي في برقة واستطاع سكان برقة بفضل هذا التنظيم المقاومة طويلاً ضد الطليان .

١ — جريدة دار الخلافة في ٢٨ ربيع الآخر ١٣٢٩ نقلاً عن « المقطم » .

ولكن هذه المقاومة انتهت بخسران أهالي ليبيا للجولة الاولى واحتلال ايطاليا لبلادهم . وما حدث هذا الخسران إلا بسبب تفوق القوى المادية التي كان يملكها العدو الغربي تفوقاً يجعل التوازن مفقوداً مع قوة السنوسية المعنوية التي لم تزود بالاسلحة الحديثة . والتاريخ يبين أن للأسلحة دوراً كبيراً في رجحان الكفة في معاركه . وهذا هو أحد أسباب رجحان كفة أوربا في المعارك التي خاضتها ضد عالمنا الإسلامي طوال القرن التاسع عشر والنصف الاول من القرن العشرين بالرغم عن كل البطولات والمقاومة العنيفة التي أبدتها الشعوب . ولقد حاولت السنوسية تأمين جانب العدة والقوى المادية فجهزت اتباعها بالبنادق وعملت على شراء الاسلحة ، كما يبدو من إحدى رسائل المهدي أنه حاول استخراج البارود من بعض مناطق الصحراء ، ولكن التقدم العلمي يحتاج وقتاً أطول وجهوداً أعظم ، لذلك بقيت اسلحة السنوسية المادية بدائية إذا قيست بأسلحة الغرب .

كلمة ختامية

وبعد .. فإنه يمكننا من دراسة هذه الحركة أن نلاحظ نجاحها في تحقيق عدة أمور :

١ - نجحت في إصلاح المجتمع البدوي بأن حولت الافراد إلى العمل والانتاج وبشت في نفوسهم عقيدة دينية نظمت تصرفاتهم ووجهتها إلى طريق البناء . فتكون في الصحراء مجتمع متعاون متكافل تسوده روح الاخوة والسلام .

٢ - ونجحت في اقامة سلطة تمسك بزمام جميع الامور وتشرف على الفرد والمجتمع وتعمل على تحقيق اهداف الحركة . ولم تفرض هذه السلطة نفسها بالقوة على الافراد وانما تبعوها راضين من انفسهم لأنها نبعت من ايمانهم بها .

٣ - ونجحت في القيام بنشر الاسلام بين القبائل الوثنية ، ومد يد العون لها ، واتبعت في اخذها بيد تلك الشعوب البدائية أحسن الاساليب إنسانية .

كما تميزت بأنها حركة سلمية شعارها الدعوة بالحكمة والموعظة الحسنة . وبأنها حركة علمية ، جددت في الإسلام وفتحت باب الاجتهاد وخلصت الصوفية من الشوائب التي علقت بها ، وعملت على نشر العلم والكتاب . ومع ذلك فإن بعض رواسب عصور الانحطاط دخلت فيها من الجو المحيط ، فلم يتيسر لها أن تعطي الاهتمام الكافي للعلوم العلمية ولم تحدث تغييراً جذرياً في اساليب التفكير التي تميزت بها عصور الانحطاط .

قائمة بأسماء الزوايا السنوسية

ذكرنا في أول الفصل السادس ما قاله مؤرخو السنوسية عن عدد الزوايا السنوسية ، ورأينا من المناسب أن نحاول إعداد قائمة بأسمائها وحصر عددها بدقة . فعدنا إلى القوائم التي أعدها بعض المؤرخين ، وإلى الكتب التي وردت فيها أسماء بعض الزوايا فخرجنا بالقائمة المدرجة هنا .

والقوائم التي اعتمدنا عليها ثلاث - وليس هناك أحدث منها - وهي قائمة أرسلان في المجلد الثاني من حاضِر العالم الاسلامي ويذكر فيها أرسلان أسماء مئة واثنين وثلاثين زاوية يضاف إليها ست زوايا في تونس لا يذكر إلا اسم واحدة منها وهي الجريد ، وزاوية مستغانم في الجزائر ، ثم يقول بوجود زوايا في الحبشة والصومال وأريتريا لا يعرف أسماءها . وقائمة بريتشارد في كتابه عن ابن السنوسي ، وهي تحتوي على أسماء مئة وست وأربعين زاوية موزعة بين الجزيرة العربية ومصر وبرقة وطرابلس وفزان والسودان الإفريقي . وقد عين بريتشارد مواضعها . وقائمة الأشهب في كتابه « السنوسي الكبير » وفيها أسماء مئة وسبع زوايا ، اثنتان وخمسون منها بنيت في عهد ابن السنوسي - حسب ما يقول - والباقي في عهد المهدي .

أما الكتب الأخرى التي بحثنا فيها على أسماء زوايا أخرى فأمها
كتاب أحمد الشريف « الدر الفريد الوهاج » الذي يذكر فيه أسماء
الزوايا التي مر منها عمه في رحلته من الجغبوب إلى التاج . وكتاب الصادق
المؤيد الذي يذكر فيه أسماء عدد من زوايا الحجاز .

وسندرج فيما يلي أسماء الزوايا وفي أية قائمة ذكر كل اسم ، رامزين
لارسلان بحرف « س » ولبريتشارد بحرف « ب » وللأشهب بحرف « ش » .
أما تلك التي انفرد بذكرها الصادق المؤيد فنرمز لإسمه أمامها بحرف
« ص » والتي انفرد بذكرها أحمد الشريف نرمز لاسمه بحرف « أ » .

برقة

١	البيضاء «س.ب.ش»	٢	مارة «س.ب.ش»	٣	درنة «س.ب.ش»
٤	قفنطة «س.ب.ش»	٥	شحات «س.ب.ش»	٦	العرقوب «س.ب.ش»
٧	بمسوس «س.ب.ش»	٨	الطيلمون «س.ب.ش»	٩	القصور «س.ب.ش»
١٠	المرج «س.ب.ش»	١١	بني غازي «س.ب.ش»	١٢	الحسنية «س.ب.ش»
١٣	الحمامة «س.ب.ش»	١٤	خشم رزيق «س.ب.ش»	١٥	ميراد مسعود «س.ب.ش»
١٦	مرطوبة «س.ب.ش»	١٧	أم شخنب «س.ب.ش»	١٨	الجغبوب «س.ب.ش»
١٩	أم الجرفان «س.ب.ش»	٢٠	أم حفين «س.ب.ش»	٢١	حجزة «س.ب.ش»
٢٢	طلحيثة «س.ب.ش»	٢٣	توكره «س.ب.ش»	٢٤	أم ركبة «س.ب.ش»
٢٥	الغايديّة «س.ب.ش»	٢٦	توت «س.ب.ش»	٢٧	أم الرزم «س.ب.ش»
٢٨	أسقفية «س.ب.ش»	٢٩	القطيفة «س.ب.ش»	٣٠	النيان «س.ب.ش»
٣١	مرادة «س.ب.ش»	٣٢	المرازيق «س.ب.ش»	٣٣	قرى برى «س.ب.ش»
٣٤	دريانة «س.ب.ش»	٣٥	العزيات «س.ب.ش»	٣٦	الخيلة «س.ب.ش»
٣٧	دفنة «س.ب.ش»	٣٨	جدابية «س.ب.ش»	٣٩	أوجلة «س.ب.ش»
٤٠	جالو «س.ب.ش»	٤١	اللبة «س.ب.ش»	٤٢	بشارة «س.ب.ش»
٤٣	القصرين «س.ب.ش»	٤٤	عنب الحوين «س.ب.ش»	٤٥	العرق «س.ب.ش»
٤٦	الخط «س.ب.ش»	٤٧	جوزور «س.ب.ش»	٤٨	المرصص «س.ب.ش»
٤٩	سيدي الغرياني «س.ب.ش»	٥٠	محمد بن قاس «س.ب.ش»	٥١	كرسا «س.ب.ش»
٥٢	الاثرون «س.ب.ش»	٥٣	عائلة دغار «س.ب.ش»	٥٤	برمس «س.ب.ش»

- ٥٥ نقا «س.» ٥٦ العوينة «س.» ٥٧ الحامدية «س.»
٥٨ الاخصاب «أ.»

طرابلس

١	غدامس	٢	الحراية	٣	الرجبان	٤	مزرده
٥	طرابلس	٦	مسلاية	٧	مصراية	٨	مصراية
٩	سرت	١٠	سيناون	١١	درج	١٢	بني وليد
١٣	النوفلية	١٤	طبقة	١٥	سوكنة	١٦	هون
١٧	ودان	١٨	زلة	١٩	القلعة	٢٠	زليطن

١٩
١٨

فزان والكفرة

١	قازربو	٢	ربانة	٣	الهواري	٤	التاج
٥	الجوف	٦	مرزق	٧	واد	٨	زويلة
٩	غات	١٠	القطرون	١١	بزيمة	١٢	سبها
١٣	الفروقة	١٤	برقين	١٥	غدوة	١٦	أم الارانب
١٧	تمة	١٨	داو الناموس	١٩	قانت		

الجزيرة العربية

١	أبي قبيس	٢	المدينة	٣	جدة	٤	الطائف
---	----------	---	---------	---	-----	---	--------

٥	الجديدة	٦	بدر	٧	ينبع البحر	٨	ينبع الوجه
٩	الحمر	١٠	الصفراء	١١	رابغ	١٢	صبح
١٣	العيص	١٤	منى	١٥	الحسينية	١٦	السريانية
١٧	الفارعة	١٨	الودنه	١٩	زبنة	٢٠	رياح
٢١	وادي فاطمة	٢٢	المضيق	٢٣	اصفان	٢٤	اياس
٢٥	عباس						

مصر

١	سيوة	٢	الزيتون	٣	الواحات البحرية	٤	الداخلة
٥	حوش عيسى	٦	الفيوم	٧	أم الرخم	٨	النجيلة
٩	الحقنة	١٠	القصر الواحات	١١	منديشة الواحات	١٢	الفراغة
١٣	القلون	١٤	شماس	١٥	المشان	١٦	براني
١٧	فوكة	١٨	اقرمي	١٩	السبوخ	٢٠	الأخشاب
٢١	بكوش	٢٢	عيلة بن موسى	٢٣	العوامة	٢٤	الجماية
٢٥	ابو شذينة	٢٦	الحمام	٢٧	سيدي موسى	٢٨	الغيط
٢٩	القارة	٣٠	غارمي	٣١	الفربية	٣٢	طبيع
٣٣	البابوي	٣٤	الرشدة	٣٥	بالات	٣٦	اسمانت
٣٧	الزبينة	٣٨	سيدي الرئيس	٣٩	بيج	٤٠	جبل
٤١	قربوه	٤٢	علي بن مورد	٤٣	سيدي يادم الابيرش	٤٤	سيدي عبدالعاطي
٤٥	علم الجلول	٤٦	سيدي عمران بن ابراهيم	٤٧	القاهرة		

السودان الافريقي

١	الوجنقة الكبرى	٢	الوجنقة الصغرى	٣	علاي كانم	٤	قرو
٥	كنو	٦	الغاشر	٧	عين كلك	٨	البرقوات
٩	زندر	١٠	يرضى	١١	قانت	١٢	ون
١٣	بارادي	١٤	فايا	١٥	جبل مراح	١٦	عبيش
١٧	جاجدونا						

تونس

١	الجريد	٢	وخمس زوايا أخرى «س. »
---	--------	---	-----------------------

مَلاحِق

(١)

إلى الزاوية البيضاء ويسلم إلى ولدنا الأجل مصطفى ابن عبد الوهاب المحجوب
سلمه الله آمين .

بسم الله الرحمن الرحيم

إنه من عبد ربه محمد بن علي السنوسي الخطابي الحسني الإدريسي إلى ولدنا
الأبر وصفينا الأنور ولدنا الشيخ مصطفى ابن عبد الوهاب المحجوب سلمه
الله آمين .

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ومغفرته ومرضاته وبعد ،

فلا يخفاكم أن ولدنا الشيخ محمد بن أحمد وجهناه على درنا بنية الحج ولا بد
من شارب بالحجاز يقوم بأمرها وها هو الواصل لكم ولدنا الشيخ عمران بن
بركة فأنتم بمجرد وصوله اليكم اسلموه جميع ما بالزاوية البيضاء من جليل
وحقير ولا تخفوا عنه شيئاً واعتمدوا جميع ما يقوله لكم لأنه هو النايب الآن
بذاك الطرف لأن ولدنا الشيخ محمد بن أحمد متوجه للحج وأنتم نازلون لدرنا
لتوديعه وتوصيل ما طلبه من الخوايج والزاد اللازم ودمتم بخير والسلام .

بتاريخ ٣ جادى أول ١٢٧١

الختم

فيض الفتاح القدوسي

محمد بن السيد علي السنوسي

(٢)

إنه من عبد ربه محمد بن علي السنوسي الخطابي الادريسي إلى ولدنا الأكبر
وصفينا الأنور مصطفى المحبوب .

السلام عليكم ورحمة الله تعالى وبركاته ومغفرته ومرضاته وبعد :

فقد وصلنا كتابكم أنكم تتوجهون إلينا وعمدنا ولدنا الحاج علي العجيل
يبقى بدلكم بالزاوية وفكرتم انكم حرثتم ما فيه النصيب وأن تلك الجهات
رجاع نسأل الله أن يتمم بالخير على أمة النبي صلى الله عليه وسلم . ثم إن قدومكم
الآن إذا رأيتم يتوقف عليه أشياء من أمر الزاوية كتعطيل البناء أو التفريط في
بعض مزارعكم أو سعيكم أو غير ذلك فاصبروا حتى يقدم علينا ولدنا الشيخ
عمر الأشهب ويرجع ثم تقدمون انتم لأنه إذا كان موجوداً بتلك الناحية احكم
افضل من مجيئكم دفعة واحدة حيث كان يترقب على ذلك شيء ، وأما إذا لم
يكن عندكم ما يشغلكم وصركم فارغ من جهة الزاوية وما يتعلق بها فأقدموا
إلينا ودمتم ودامت لكم السعادة والفوز بالحسن وزيادة . هذا وسلموا منا على كافة
الاخوان والمهين ومن عندنا يسلم عليكم جميع الاخوان والمهين والسلام .

بتاريخ غرة شعبان ١٢٧٥

الحتم

(٣)

بسم الله الرحمن الرحيم ، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم ،
إنه من عبد ربه سبحانه محمد بن علي السنوسي الخطابي الحسني الادريسي إلى ولده
الأفضل والأعز الاكمل القدوة الأمثل غاية الوداد ونهاية الكمال والسداد مصطفى
ابن عبد الوهاب المحبوب ، جعله الله في جميع أموره محبوب .

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ومغفرته ومرضاته وبعد ،

فقد وصلنا كتابكم وفهمنا ما فيه خطابكم أوصلكم الله إلى رضا
الأكبر وأسبل عليكم ستره الأوفر والوصية لكم بالوقوف في باب الله بالجد
والاجتهاد ودلالة الخلق إلى سبيل الرشاد بالقول والعمل والتخلي عن التواني
والكسل وابدلوا الوسع في حصاد الزرع والدراس والتحفظ عليه من التشيت
بأيدي الناس ومثلكم لا يؤكد عليه ولا يحتاج إلى التوصية فيما هو بين يديه ،
جعلك الله دليلاً للسعادة مراعيًا قوله تعالى « للذين أحسنوا الحسنى وزيادة . »
هذا وسلامنا يشمل من بطرفكم من المحبين ومن عندنا سلم جميع الاخوان
والمحبين وسلام السلام يعمكم في البدء والختم .

حرر يوم محرم فاتح ١٢٧٦

الحتم

ملحق خير : وما ذكرتموه من أمر سكتي ولدنا الحاج علي العجيل فالأمر في
ذلك على التيسير وما يقتضيه نظر الاخوان . والحاضر يرى ما لا يراه الغائب
ودمتم بخير . فانظروا في ذلك بما يصلح للجميع ودمتم بخير . وقد قدم ولدنا
الشريف من الحجاز صحبة ولدنا حامد وكان وصولهم إلينا في التاسع
والعشرين من الحجة سالين مسرورين فله الحمد رب العالمين .

(٤)

يصل إن شاء الله إلى زاوية الطيلمون ويسلم لأخينا الشيخ مصطفى المحجوب
سلمه الله آمين .

بسم الله الرحمن الرحيم

إنه من عبد ربه سبحانه محمد المهدي ابن السيد محمد السنوسي الخطابي
الحسني الادريسي إلى الأجل الأبر الأمثل الأنور أخينا الشيخ مصطفى المحجوب
أناله الله المرغوب ويسر له ما يربو على المطلوب آمين ،

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ومغفرته ومرضاته وبعد ،

فقد وصلنا كتابكم وقام عندنا مقام ذاتكم فحمدنا الله على سلامتكم
وعافيتكم أوصاكم الله إلى رضاه الأبدي وعزه الدائم السرمدي وجميع ما
ذكرتموه صار في علمنا والحوایج المرسلة من طرفكم وصلتنا حسبما ذكرتموه
جزاكم الله خيراً وأعانكم على طاعته . وقد علمتم ما نحن عليه وكثرة الاخوان
والمتعلقين في هذه الزاوية فما يكفيننا معهم إلا اعانة الله تعالى واعانتكم انتم
وغيركم من الاخوان بمثل ما ارسلتموه جزاكم الله خيراً ومنحكم لديه ذخراً ومن
جهة الوحدة قد كنا وجهنا اليكم ابن عمكم أخانا عبد الله ان شاء الله يكون
وصلكم ويسر الله بحوله وقوته غيره . غير أنكم اجعلوا الخير في بعضكم بعضاً
وأحسنوا العشرة مع الاخوان ولينوا لهم الجانب والله يتولانا واياكم برعايته
وحفظه ونحن وكافة من بهذا الطرف من الاخوان على ما تعهدون وما تجدوا
عندنا ما يجب رفعه اليكم سوى الخير وانتم فيه ودمتم محفوظين وبعين العناية
ملحوظين هادين مهدين دالين على الخير وبه عاملين يجاه سيد الأولين والآخرين
وسلموا منا على من بطرفكم من الاخوان ومن عندنا مسلم عليكم أخونا السيد
محمد الشريف وكافة الاخوان والمحبين والسلام .

٢٧ جمادى الأولى ١٢٨٤

الختم

(٥)

بسم الله الرحمن الرحيم

إنه من عبد ربه محمد المهدي ابن السيد محمد بن علي بن السنوسي الخطابي
الحسني الادريسي إلى عمدة الأفاضل ونخبة الأجلاء الأماثل وسنى الاخلاق والشيم
أخينا الشيخ مصطفى المحجوب لا زال في حفظ علام الغيوب بالغاً من الخيرات
كل مطلوب آمين .

السلام عليكم ورحمة الله تعالى وبركاته ومففرته ومرضاته وبعد ،
فلانه قد وصل الينا كتابكم وجمعنا ما تضمنه في خطابكم فحمدنا الله عز وجل على
سلامتكم وعافيتكم أوصلكم الله إلى رضوانه الأسنى ووالى عليكم نفحات
بره الحسنى آمين . وإن سألتهم عنا وعن الاخوان الذين بهذا الطرف فالجميع
ولله الحمد في أرغد عيش وأنعم بال المرجو من الله أن تكونوا كذلك إنه على ما
يشاء قدير وبالإجابة جدير . وقد وصلت الينا أيضاً القافلة التي قدمت منكم
وجميع ما معها ومن معها على أحسن حال جزاكم الله خيراً واحساناً وأثالكُم
فضلاً منه ورضواناً . والاخوان الذين كانوا في الحجاز إلى الآن بمحروسة مصر
ولنا مدة ما بلغنا عنهم خبر . ربنا سبحانه وتعالى يسمعنا عنكم وعنهم ما
يسرنا ويجمعنا بكم وبهم في أبرك الاوقات واشرف الساعات بجرمة صاحب
المعجزات صلى الله عليه وسلم ، ولا زلنا داعين لكم بصالح الدعوات في الخلوات
والجلوات واوقات الاجابات وعلى الله القبول إنه أكرم مسؤول . وبلغوا منا
السلام إلى جميع الاخوان والمحبين ومن عندنا مسلم عليكم صنونا السيد محمد
الشريف وجميع الاخوان والمحبين والسلام .

بتاريخ ١٥ صفر ١٢٩٤
الختم

(٦) (١)

بسم الله الرحمن الرحيم

إنه من عبد ربه سبحانه محمد المهدي ابن السيد محمد السنوسي الخطابي الحسني
الادريسي إلى الأجل الفاضل العمدة الكامل علي اللهم ورفيع الاخلاق والشيم
أخيना الشيخ مصطفى المحجوب بلغه الله من الخيرات كل مطلوب آمين .

السلام عليكم ورحمة الله تعالى وبركاته ومغفرته ومرضاته وبعد ،
فإنه قد وصل إلينا كتابكم وكل ما ذكرتم فيه صار في علمنا وحمدنا الله عز وجل
على سلامتكم وعافيتكم أوصلكم الله إلى تمام الرضوان وغمركم بفيض الامتنان
وإن سألتم عنا فنحن وجميع من بالطرف من الاخوان بخير وعافية ونعم متوالية
المرجو من الله ان لا تزالوا كذلك انه على ما يشاء قدير وبالإجابة جدير . واحوال
الطرق سارة . ولم يحدث عندنا ما يجب اعلامكم به سوى الخير والعافية أدامهما
الله على الجميع بحرمة النبي الشفيع صلى الله عليه وسلم وشرف وعظم . والذي
أرسلتموه وصل على التمام والكمال جزاكم الله خيراً . ربنا تبارك وتعالى يكون
في عونكم ويحفظكم ويرعاكم ويكون لكم ولياً ونصيراً ولا زلنا داعين لكم
بصالح الدعوات ورفع الدرجات وتتابع النعم والخيرات في سائر الاوقات وعلى
الله القبول انه خير مأمول وأكرم مسؤول وبلغوا منا السلام إلى جميع الاخوان
والمحبين ومن عندنا مسلم عليكم صنونا السيد محمد الشريف وكافة الاخوان
والمحبين والسلام .

تاريخ ١٤ ربيع ثاني ١٢٩٥
الختم

١ - هذه الرسائل من مجموعة الشيخ منصور المحجوب التي تحتوي على أكثر من مائة رسالة.
ونكتفي نحن بنشر ثلاثة من رسائل ابن السنوسي وثلاثة أخرى من رسائل المهدي لأخذ
فكرة عن تلك الرسائل .

(٧)

خطاب سيدي محمد بن عبد الله الشريف الكائن بأرض الشعامبة إلى مدير
غدامس الحاج موسى آغا بتاريخ ٦ جمادى الثاني ١٢٦٨ .

من محمد بن عبد الله إلى الفاضل الورع الحليم البدر الكامل مدير غدامس
سيدي الحاج موسى آغا .

السلام عليكم ورحمة الله تعالى وبركاته وبعد ،

فقد وصلنا كتابكم وقرأناه وفهمنا ما فيه على شان الشعامبة يجعلوا الخير مع
التوارق فجزاكم الله خيراً بأحسن الجزاء ، فهذا فعل أهل الفضل والخير باهتمامكم
لعافية المسلمين فالله يكون بكم وعلى يديكم إن شاء الله . وأما أنا عبد الله حين
قدمت إلى بلاد وارقلة ففتح الله علينا بها وصارت محمية بعدما كانت في يد
الرومي دمره الله وخليفة الرومي فيها . سبحان من حكّم الضعيف في القوي
وصار القوي من عباده مخذولاً مذموماً لكن من بركة الشريف شيخنا سيدي
محمد السنوسي رضي الله عنه ونفعنا وإياكم به آمين . وصاروا عربان وارقلة
وقصورها وقبائل الشعامبة وقصور تغورت وعربانها والأرباع والخرزلية والحجاج
وكثير من عربان الظهرة وقصور بني مصاب كلهم تحت طاعة الله ورسوله
وطاعتنا ، والمجاهدين كل يوم في الزيادة . وأخذنا كثيراً من أموال العرب
المنتصرة والحمد لله على نصره الدين وظهور شريعة سيد المرسلين . فالله يدوم
علينا وعليكم هذه البركة والفضل دُنياً وآخرة إن شاء الله . وبعث لنا الرومي
دمره الله في هذه الساعة ثلاثة أحمل ، محلة من بلاد العمور ومحلة من بلاد الاغواط
ومحلة من جهة النوايل تلاقيننا معهم وصرنا مثل الشامة البيضاء في ثور أسود
فنصرنا الله نصراً عزيزاً . وأعلننا على أعدائه ووقع القتال بيننا بالبارود
والسيوف حتى كسرناهم كسرة عظيمة وقتلنا منهم نحو ثلاثة مائة وستة وثمانون
رجلاً وقلعنا من الخيل كثير والبنادق بلا عدد والحزنة والإبل والأخبية والحمد
لله على ذلك وبركة الشيخ معنا .

ذكرت لنا أن نبعث لكم كبار الشعامة وكتبت بالأمان فها هم أكابرهم
بعثناهم لكم في الأمان ويرجعون في الأمان إن شاء الله وأنت قف مع الجميع
واجعل بينهم الصلح والعافية التامة والله يوفقنا وإياكم للصواب إن شاء الله وكلما
جاءكم من الشعامة فأنا الملوم به إن طول الله في عمرنا والرقاص (أي ساعي
البريد) الذي بعثه لنا وصل عندنا يوم خمسة أيام من جمادى الأولى عام ثمانية
وستين ومائتين وألف .

هذا مقتضى جوابه مهور بختمه

في ٦ جمادى الثاني ١٢٦٨

نقلًا عن سجل رقم د ح ، ٣ / ٥١٠ ، صفحة ٢٠٩ في قسم مخبرة الولاية مع
المتصرفين .

(٨)

رسالة من والي طرابلس كمال باشا بتاريخ ٨ ربيع الآخر ١٢٨٧ رقم ٢١ إلى
وزارة الداخلية في استانبول .

بعد البرقية التي أرسلتها لكم حول استدعاء حامد أفندي الذي عينتموه
مفتشاً على الزوايا السنوسية ببرقة والتي بينت لكم فيها أن إقامته غير مرغوب
فيها ورجوتكم سحبه برقياً، تسلمت برقيتكم بالشفرة التي بينتم فيها أن الزاوية
الكبيرة مجعولة على شكل ثكنة واستحكامات ، وأن أكثر من ثلاثمائة عبيد
متعلم يصنعون البارود والأسلحة ويخزنونها ، وأن أعمالاً كهذه قد تسبب لنا
مشكلات في المستقبل .

والحال هو أن في هذه الزوايا تلاوة القرآن وأصول الدين وباقي العلوم التي
يتلقاها الطلاب . وقد ظهرت فائدة هذه الزوايا في تحويل عربان البادية الذين هم
كالبهائم إلى ناس وبني آدميين عرفوا شرف الدين والدنيا . وهم يعلمون أصول
المذهب والشريعة والإطاعة لأولي الأمر وبهذا خدموا الانسانية والاسلام . وهم

على أتم ورع وصلاح وليس لهم ما يفسير الشريعة ، وليس لهم أطوار مخالفة للتابعة للخلافة .

أما أن الزوايا مجعولة على شكل استحكامات وأن الزاوية الرئيسية يصنع فيها البارود فهذا كله كذب وافتراء لأنها في الحقيقة دار علم وصلاح ، ولا يتوقع أن يجعل فيها شيء من هذا في المستقبل . وهؤلاء العلماء لا يمكن أن ينسب لهم ما قلموه لأنهم نادروا الوجود ومثال العلم وعملهم نشر العلم .

أما حامد أفندي فهو غير مقتدر وقد أثار العلماء ، وهو يسكن بنغازي التي تبعد ثمانية أيام عن الزاوية الكبرى . ووجوده في بنغازي يأخذ المعاش دونما عمل كل هذا فيه مضرة وبدون فائدة ، ومضرته في جعل الناس يتساءلون عن سبب تعيين الحكومة مفتشاً عليهم فيتشوش بهم . لذلك اسحبوا حامد أفندي برقياً .

(٩)

رسالة من والي طرابلس أحمد راسم إلى محمد المهدي بتاريخ ١٧ صفر ١٣٠٣ .
خلاصة السالكين وسند الواصلين وواسطة عقد أهل اليقين والتمسك بشريعة سيد المرسلين عين الأعيان واستاذ أهل الحقيقة والمرفان الهام الفاضل الجهيد الكامل الشيخ السيد محمد المهدي السنوسي حفظ الله مقامه وسرمد احترامه .
أما بعد ،

تحية بعالي مقامكم تليق بمزوجة من كرم إعرافكم بمسك عبيق تهادي في حلل الاجلال وتحمل على كاهل التعظيم باحتفال ، فإنه وصل سمع المخلص أن حضرتكم الكريمة خاطبتكم أقباع السوداني أرباب القيام بمصر بأن الدولة العلية جعل الله مهابتها سرمدية ترسل من لدها لمصر مأموراً بخصوصاً ونصحتهم حسب الواجب المنصوص في ترك الهرج والمخاصمات واجتناب هاتيك الحركات ، وأن ذلك المكتوب أدرج في الجرايد المصرية فلم تترجح لدينا صحة هذا الخبر من

عدمها ، وإنما يرجح احتمال وقوعه من كمال محبتكم وصادق اخلاصكم في حضره
أمير المؤمنين وخليفة سيد المرسلين ولي نعمتنا بلا امتنان ذي الشوكة والقدرة
وعلو الشأن سلطاننا الأعظم والحقان الأفخم ودعاء ذات فضيلتكم كل حين على
ما هو المحقق اليقين بأن يسرمد المولى أيامه بباسم الثغر وأعلامه خافقة بالنصر
وازدیاد شوكته وتأیید سطوته واعتلاء كلمته فلهذا استعلمنا من طرفكم السامي
رجاء التعريف بالواقع وأدام الله لكم السعادة والحسنى وزيادة .

(١٠)

رسالة من أحد الاخوة السنوسيين اسمه محمد الأسمع إلى أحد علماء طرابلس .

بسم الله الرحمن الرحيم

فتوتلو أفندي

بعد تقبيل أكفكم الكرام وما يليق بسام المقام من واجب التحية والاعظام
وأذكى عواطر السلام عليكم ورحمة الله وبركاته يليه الخير إعلامكم السؤال عنكم
وعن أحوالكم كفاكم الله تعالى شر عدايكم وبلغكم في كل المطالب آمالكم .

هذا وإنه ورد إلى العبد جملة كتب من حضرة الاستاذ الأعظم والملاذ المفخم
السيد محمد بن السنوسي رضي الله تعالى عنه وأرضاه ونفعنا وإياكم به وبأسراره
عند الله . ومن جملة الكتب واحد من حضرة والي إيالة طرابلس دولتو عزات
باشا وكتاب باسمكم وكتاب إلى الشيخ سيدي محمد الطاهر الغدامسي وكتب إلى
الاخوان . نرجوكم تبلغوا إلى كل كتابه لتحصل إلى الجميع الإنابة وأيضاً نخبركم
أنه فيه محل ببرقة يقال له جدابية قصرين معلومات والعرب الذي بجوار ذلك
هم المغاربة وزوية راغبين في الاستاذ أن ينشئ لهم زاوية هناك وكتبوا حجج في
إعطاء تلك الأرض ومهدوا كل المشايخ وأرسلوا بهم أحد مخصوص إلى حضرات
جنابه رضي الله عنه فحيث علم رغبتهم في الزاوية أجابهم لذلك ليحصل بذلك

الخير إليهم وإلى كافة أمة الرسول وأخبرنا بذلك حضرة قائم مقام الوقت محمد زكي باشا وصدر منه بيورولدي في ذلك سهل الله عليه كل المسالك . وأراد الاستاذ تجديد البيورلدي من قائم مقام شوقي وأرسل لنا البيورلدي ليكون منه بيورلدي على نمط ذلك وجئنا له البيورلدي ومسكه وبقي يعمل بذلك إلى أن قامت قيامته ولم صار منه شيء وأخذنا البيورلدي الأول منه وها هو تحت أيدينا .

فالمطلوب منكم سيدي تكلم حضرة الوالي المشار إليه في صدور بيورلدي في الزاوية المذكورة وبعدم التعدي عليها وعلى من بها من المهاجرين لتناولوا بذلك من الله العز والتمكين وكاتبناكم على ذلك دون كل أحد لما أخبرنا عنكم أخينا محمد أفندي بن صالح بطبيب نفوسكم وحسن خلوصكم فاتفق رأي الاخوان بالمكاتبة إليكم ليكون صدوره على يديكم لتناولوا بذلك العز الأبدي والربح السرمدي الذي لا يعتريه خسران ولا يحول حول حماء حرمان وقد ذكرنا إلى حضرة السيد بذلك ليكون إليكم بصدور البيورلدي من حضرة الوالي وكما أنه لم يقصر في حاجة الاستاذ جزاه الله وجزاكم خيراً وهذا ما لزم إفادته إلى رفيع جنابكم ونرجوكم سرعة ذلك والسلام .

خادم أهل الحضرة المحمدية
محمد الأسع

في ١٥ محرم ١٢٧٦

(١١)

رسالة من محمد المهدي إلى سليمان نامق .

بسم الله الرحمن الرحيم

إنه من عبد ربه سبحانه محمد المهدي ابن السيد محمد بن علي السنوسي الخطابي الحسني الإدريسي إلى من ابتهجت بسنى سيرته حظوظ الرعية وانتهجت بسرى سريرته مناهج الحقوق المرعية سعدت به وسعد به هذا الدهر وتبلغ به الحق فأضحى وهو كفرة الفخم حتى حرسه الله هذه الايالة حماية الغنضفر الضاري

أشباهه فتباعد عنه كل ذي دسيسة للإسلام وتقاعد عن دخولها كل دخيل مضر
للأنام فاستوجبت الدولة العلية بذلك مزيد الشكر إذ أبرزت لرعايتها هذا الذخر
وأبي ذخر فهو الكافي الفائق محبنا الوافي سليمان نامق أطال الله لياليه الأبيض
وأيامه السعيدة ورقاه في الكهالات والرتب الفريدة السلام اللائق بذلك المقام
الذي خيم به الفضل وأقام ورحمة الله وبركاته ومغفرته ومرضاته وبعد ،

فقد وصل المشرف الكريم وحصل به السرور العظيم وحمدنا الله على سلامة
الذات الكريمة التي لا تزال منعمة باللذات الجسيمة ومن أجلها القرب من الإله
والمحافظة على ما وصى به من قوله « ولقد وصى الذين أوتوا الكتاب من قبلكم
وإياكم أن اتقوا الله » وقول من أرسله إلى بريته « كلكم راعٍ وكلكم مسؤول
عن رعيته » ونحن من كونكم كذلك على ثقة وبقين ولكن قال عز من قائل
« وذكر فإن الذكرى تنفع المؤمنين » ولا زلنا رافعين أكف الضراعة والابتهال
إلى مجيب الدعوات الكبير المتعال أن ينصر مولانا السلطان على أعدائه ويجعل
الظفر مقروناً يحنوده وأوليائه ويعلي به كلمة التوحيد ويديم مدته ومودته على
التأييد . ثم ما أومأت إليه السيادة وأرادت عنه الافادة فقد بلغنا الخبر بإتيان
واحد إلى سيوة ورجع ولم ينل الوطر وإن تبين غير هذا فالوثوق بالرب الرحيم
فسيكفيكم الله وهو السميع العليم . هذا وسلام السلام يخصكم ويعم اللائذين
في البدء والختام .
حرر في ١٨ ذي الحجة ١٣١٢

الختم

(١٢)

رسالة من وكيل مدير ساحة القطرون إلى حضرة متصرف لواء فزان .
معروض شاكر فضلكم أنت يوم التاريخ قدموا لطرفنا الذين هم المرابط
الطيب وبعيته إحدى عشر إنسان من أناس القطرون منهم أحمد كرى وخدام
السيد السنوسي وبعد السؤال إليهم عن أخباريات القبلة أفادوا بأن وقعت معركة

بجهة كأنهم فيما بين الاسلام وأعداء الله الكفار وقتل من المسلمين أناس كثيرة لا يعلم عددهم إلا الله الواحد القهار وصارت الهزيمة على الاسلام . وزاوية السيد الذي بكانم ملكوها المشركين والآن ما كثرين بها . وعظم لكم الأجر في السيد المهدي صار لعفو الله وسعة رحمته الواسعة كل شيء هالك إلا وجهه سبحانه الحي الذي لا يموت . والآن المقدم على الاخوات ابن أخيه سيدي أحمد الشريف وجهة واداي صائرة فتنة فيما بين الاسلام مع بعضهم بعضاً والكفار يريد أخذهم الفريقين الفرانسة والانكليز . أما جهة برنوح حسب المسموع أنها عافية وربنا سبحانه وتعالى يهدي الأسرار ويهلك ويدمر جميع الكفار ويقوي عصبة الاسلام وينصرهم على هؤلاء اللئام .

١٤ ربيع الثاني سنة ١٣٢١

(١٣)

من ولاية طرابلس إلى ولاية بنغازي .

وردنا سؤال من قنصل الانكليز حول خمسة آلاف من أتباع السنوسي داخلين مصر لمعاونة عرابي باشا ، ورددنا عليه أنهم حجاج . وحسب معلومكم أن سفر خمسة آلاف ذاهبين للحجة من العربان ليس متوقفاً وقد تكون لهم نية أخرى غير الحج فنيتهم الحقية معاونة عرابي ، وليس للدولة العلية دخل في هذا . ولكن حيث أنهم خارجين من الولاية العثمانية لذلك زدنا بالأخبار لأن الأجانب يعتبرون الأمر تحريك منها . وهذه الاشاعات تعود على الدولة ببعض المتاعب . فإذا صح أن للعربان هذه النية فإننا نعلم أن شيخهم السنوسي لا يوافقهم على هذا . وقد أصدرنا التأمينات للقنصل لكي يطمئن . ولكي يقتنع تماماً فإن عليك سرياً وعاجلاً أن تعلمنا بالواقع بعد التحقيق .

تاريخ ١٢ شوال ١٢٩٩

صورة البيورلدي العالي في حق السيد محمد المهدي السنوسي .
وهو من والي الولاية حالت باشا إلى متصرف الجبل قاسم باشا .

مفتخر الأمراء الكرام ... متصرف لواء الجبل ذو السعادة قاسم باشا دام
إقباله والقائم مقامين وأعضاء المجلس زيد قدر الجميع . وبعد :

فإن الشيخ العالم العامل العمدة الثقة الفاضل المحقق ... السيد الحاج بلقاسم
أفف العيساوي دام موقراً مرجعياً ، بيده أوامر من أسلافنا الوزراء العظام تشعر
بكونه أتى بفرمان عالي الشأن في تعظيمه وإجلاله وتوقيره واحترامه لما تحقق
من حسن سيرته وخلاص طريقته وسريرته وعلمه وفضله وسلوكه مسلك استاذ
ذي الهداية والارشاد موصل السالكين لإدراك المراد ، صاحب المقام الأنور
الباهر ، والنسب العالي الطاهر والكرامات والأسرار السابقة في جميع الأقطار
عين أعيان الأخيار السيد محمد بن علي السنوسي الخطابي الإدريسي ، أفاض
الله بجز أنواره بالأمداد . كما تشعر بأنه أسس زاوية بقرية أولاد عطية « رجبان »
باسم استاذة المشار إليه قاصداً بذلك نشر العلوم وتعليم أولاد المسلمين وظهور
طريقة الاستاذ ليعم النفع والارشاد . كما تشعر بأن يكون من سائر المأمورين
رفع مقامه وزيادة تعظيمه واحترامه والنظر إليه بعين الكمال والوقار والاجلال .
ووقاية الطلبة والمهاجرين بالزاوية المذكورة لتحصيل العلوم وسلوك تلك الطريقة
المأثورة وعدم التعدي على الزوار الوافدين عليها بقصد التماس البركات دأب
الأوقات . واجراؤه هو ووالده وأخوته على ما هم عليه وأن لا يقاصون بغيرهم
من حيث المطالبة الميرية والأعشار الشرعية . وتحرير على أحد تلك الأوامر
الملفات بيده دركنا من محاسبة الولاية لدى الحوالة أشعر بحريان العفو عنه في
جميع المرتبسات الميرية والأعشار الشرعية . وأن لا يطالب بميري ولا أعشار
حسب ما تضمنه الدر كنا مع فريد الاحترام وكال العظيم لميره والاكرام والتوقير

والاجلال على الدوام . وعدم التعمدي على جنابه الرفيع وعلى تلامذته وسائر
الفقراء السنوسية بسوء ولا مكروه من سائر الوجوه آملاً أن يستمر على ما كان
عليه من الارشاد والتعليم ويداوم على الدعوات الخيرية للحضرة الشاهانية عقب
الصلوات والدروس والأذكار أثناء الليل وأطراف النهار . ولما يكون معلومك
أمر ما ذكر أيها المتصرف الموماً إليه اجعل همك تكون أقوى بعض على هذا
المقصود الخيري ولأجل الإعلان والإجراء صدر هذا البيورلدي من ديوان ولاية
طرابلس غرب في ٣ جمادى الأولى ١٢٨٧ .



مصادر البحث

أ - الوثائق :

مجموعة مراسلات ولاية طرابلس الغرب : دار المحفوظات التاريخية بولاية طرابلس ، ملف السنوسية .

ب - أحاديث ورسائل خاصة :

حديث من ملك ليبيا إدريس الأول .
مجموعة رسائل من ابن السنوسي والمهدي إلى شيخ زاوية الطيلمون مصطفى المحبوب وهي بحوزة الشيخ منصور المحبوب .

ج - مراجع عربية وتركية :

أحمد الشريف السنوسي : الدر الفريد الوهاج في الرحلة من الجغبوب إلى التاج ، مخطوط .
أحمد الشريف السنوسي : الكوكب الزاهر في سماء مجلي الظلام العاكر ، مخطوط . والكتابان في مخطوط واحد .
أحمد الشريف السنوسي : الأنوار القدسية في مقدمة الطريقة السنوسية . استانبول ، مطبعة عامرة سنة ١٣٣٩-١٣٤٢ .

- أحمد النائب : المنهل العذب في تاريخ طرابلس الغرب .
- أبو العباس الناصري : منشورات مكتبة الفرجاني ، طرابلس ، ليبيا .
- أحمد أمين : الاستقصا لأخبار دول المغرب الأقصى ، الدار البيضاء ١٩٥٦ .
- أحمد حسنين : المهدي والمهدوية ، سلسلة إقرأ .
- إبراهيم فوزي : في صحراء ليبيا .
- السودان بين يدي غوردن وكلتشر .
- الجزء الأول ١٣١٩ هـ .
- اللجنة العليا لإحياء الذكرى : الإمام محمد بن علي السنوسي في ذكراه المئوية ،
- المئوية لوفاته ابن السنوسي : المطبعة الحكومية لولاية طرابلس ١٩٥٦ م .
- أحمد حلمي شهنندر زاده : (تركي) تاريخ إسلام ، جزءان .
- استانبول ١٣٢٦ - ١٣٢٧ .
- بطرس البستاني : دائرة المعارف ، المجلد العاشر ،
- مطبعة الهلال بمصر ١٨٩٨ .
- ساطع الحصري : البلاد العربية والدولة العثمانية ،
- دار العلم للملايين ، الطبعة الثانية .
- صادق المؤيد العظم : (تركي) سياحي في صحراء افريقيا الكبرى ،
- استانبول ، عالم مطبعة سي ١٣١٤ .
- ضياء الدين الرئيس : تاريخ الشرق العربي والخلافة العثمانية .
- عبدالمتعالي الصميدي : المجددون في الاسلام .
- عجاج نويهض : مكتبة الآداب بالجواميز ، المطبعة النموذجية .
- حاضر العالم الاسلامي .
- تأليف لوثرروب ستودارد ، تعليق شكيب أرسلان
- القاهرة ١٣٥٢ ، مكتبة البابي الحلبي .
- غومة ، منشورات مكتبة الفرجاني .
- علي مصطفى المصراقي :

- محمد بن علي السنوسي : المسائل العشر المسمى بغية المقاصد في خلاصة الراصد
وبهامشه السلسبيل المعين في الطرائق الاربعين
القاهرة ١٣٥٣
- محمد بن علي السنوسي : ايقاظ الوسنان في العمل بالحديث والقرآن
القاهرة ١٣٥٧
- « « « : المنهل الروي الرائق في أسانيد العلم واصول الطرائق
القاهرة ١٣٧٣ - ١٩٥٤
- « « « : الدرر السنية في أخبار السلالة الادريسية
القاهرة ١٣٤٩
- « « « : المسلسلات العشر في الاحاديث النبوية
١٣٥٧ - ١٩٣٨
- « « « : مقدمة موطأ الإمام مالك
١٣٧٤ - ١٩٥٤
- محمد البهي : محاضرات في الفكر الاسلامي في مرحلته الثانية
المطبعة المنيرية بالقاهرة ١٩٥٧
- محمد عبد الهادي شعيرة : بحث سيرة السنوسي الكبير
نشر بمجلة كلية الآداب - الجامعة الليبية
بنغازي ١٩٥٨
- محمد عlish : فتح العلي المالك في الفتوى على مذهب الإمام مالك
الطبعة الأولى ١٣١٩ هـ .
- محمد فريد : تاريخ الدولة العلية العثمانية
الطبعة الثانية ١٨٩٦
- محمد فؤاد شكري : السنوسية دين ودولة
دار الفكر العربي ١٩٤٨
- مصطفى بعيو : دراسات في التاريخ العربي

الجمعية التاريخية لخرجي كلية الآداب بجامعة
الاسكندرية

محمد الطيب الأشهب :

السنوسي الكبير

مكتبة القاهرة

المهدي السنوسي

« « «

مطبعة ماجي طرابلس

برقة بين الأمس واليوم

« « «

التاريخ الحضاري عند تويني

: منح خوري

دار العلم للملايين بيروت ١٩٦٠

برقة الدولة العربية الثامنة

: نقولا زيادة

دار العلم للملايين

دائرة المعارف الإسلامية المجلد الثاني عشر

د - مراجع افريقية :

Adams , C . C.

Handbook On Cyrenaica . Cairo 1943

Cachia A. J.

Libya Under Ottoman Rule

Tripoli 1946

Denham , Dixon and Others

Narrative of travels and discoveries in
Northern and Central Africa in the Years
1822 , 1823 , 1824

London Murray 1826

Depont , Octave and Compoloni

Les Confreries religieuses Musulmanes
Alger 1897

Duveyrier H.

La Confrerie Musulmane de Sidi Mo -
hammed ben Ali es - Senousi
Paris 1886

Evans , Pritchard D.

The place of Sanusiya Order in the
History of Islam
Tripoli

Evans - Pritchard E. E.

The Sanusi of Cyrenaica

Oxford , Clarendon
Press 1949

Ewald - Fall J. C.

Three Years In Libyan Desert

(Translated by Elizabeth Lee)
London 1913

Al - Hashaishi M. B. O.

Voyage au pays des Senousia
Paris 1912

Hamilton J.

Wanderings In North Africa
London Murray 1856

Rinn L.

Marabout et Khouan
Alger 1884

Ziadeh N. A.

Sanusiyah Leiden E. T. Brill 1958

محتويات الكتاب

صفحة

٧

مقدمة

المسلمون في مطلع القرن التاسع عشر من صفحة ١١ - ٣١
تأخر العالم الاسلامي ، وضع الدولة العثمانية ، الرجل المريض ،
تاريخ أربعة سلاطين ، حال الولايات ، تأخر الشعب ، حال العلم ،
حالة الصوفية ، تقدم أوربا ، عوامل قيام الحركات الاصلاحية ،
مقارنة بين الحركات .

محمد بن علي السنوسي وتأسيس الحركة السنوسية ٣٢ - ١٢٩
مكان ولادته ، نسبه ، ألقابه ، تاريخ ولادته ، نشأته ، العوامل
التي أثرت في شخصيته .

سفره إلى فاس : أسباب سفره ، في فاس ، أساتذته ، ثلاثة
خطوط في شخصيته ، قيامه بالتدريس ، أسباب مغادرته فاس .
في طريقه إلى المشرق : زواجه الأول .
في القاهرة

في الحجاز : زواجه الثاني ، بدؤه الدعوة ، أسباب مغادرته
للحجاز .

رحلته الاولى من الحجاز الى المغرب : موقفه من احتلال
الفرنسيين الجزائر .

في طرابلس : زواجه الثالث ، أسباب اختيار برقة مركزاً
للحركة .

اقامته الثانية في الحجاز : حديث الرحالة هاملتون عن
السنوسية .

رحلته الثانية من الحجاز إلى برقة :

حديث ابن السنوسي مع الدراوي ، علاقة ابن
السنوسي بالدولة العلية ، موقف العلماء منه ،
استقدام ولديه من الحجاز .

الفصل الثالث شخصية ابن السنوسي وأفكاره ١٣١ - ١٦٦

كتبه : حصرها ، مواضعها ، المنهل الروي الرائق في
أسانيد العلوم وأصول الطرائق ، الدرر السنية
في أخبار السلالة الادريسية ، السلسيل المعين في
الطرائق الاربعين ، المسائل العشر ، ايقاظ الوسنان
في العمل بالحديث والقرآن ، مقدمة موطأ
الإمام مالك ، المسلسلات العشر .

ابن السنوسي المفكر

ابن السنوسي الداعية : عوامل حركته وأهدافه ، أقوال
المؤرخين فيه .

الفصل الرابع محمد المهدي السنوسي ونمو الحركة السنوسية ١٦٧ - ٢٣٢
ولادته : طفولته وعناية والده به ، مبايعته ، دراسته ، وصفه .

سير العمل في الجغبوب : نمو الحركة ، مهدويته ، علاقته
بمهدي السودان .

سياسته : سياسة الدول الأوربية تجاه السنوسية وعلاقاتها
بالمهدي ، موقف المهدي من الثورة العرابية ،
علاقة المهدي بالدولة العثمانية .

أسباب الانتقال من الجغبوب إلى الكفرة : قصة الرحلة .
في الكفرة : أحداث الصحراء ، علاقته بواداي ، أحداث شخصية ،
الانتقال إلى قرو ، رابع والخطر الفرنسي ، الحرب .
وفاة المهدي .

الفصل الخامس النظام السنوسي ٢٣٣ - ٢٥٨

الزاوية : محتويات الزاوية وموقعها ، السلطة في الزاوية ،
وظائف الزاوية ، أراضي الزاوية ، موارد
الزاوية ، تنظيم العمل .

الطريقة الصوفية : نسبتها واسمها ، مبناها ، الطريقتان
البرهانية والاشراقية ، الاتحاد مع الرسول ، تقاليد
الطريقة ، الأوراد ، الإمامة ، الهجرة ، الجهاد .

جوانب نشاط النظام : السنوسية حركة إسلامية ، مقارنة
مع الوهابية ، الواقع الحياتي للنظام .

الفصل السادس انتشار السنوسية ٢٥٩ - ٢٧٧

انتشار السنوسية : تحديد عدد الزوايا ، مواقع الزوايا ،
تعليل انتشارها في الصحاري ،
هي حركة بدوية .

بجتماع برقة ،

كيف تم انتشارها في برقة ، وفي الاماكن
الأخرى ، تحليل انتشار الحركة في السودان ،
الانتشار في عهد المهدي ، نتائج . أشهر الزوايا ،
تقدير عدد اتباع السنوسية ، توقف نمو الحركة .

٢٧٨

كلمة ختامية

٢٨٠

قائمة باسماء الزوايا السنوسية

٢٨٧

ملاحق

٣٠٤

مصادر البحث



دار البنان

للطباعة والنشر

هاتف ٢٥٧٤١١ - ٢٩٤٢٠٤ - ٢٩٣٠٤٣

بيروت - لبنان - ص.ب ٥٦٢٠



Bibliotheca Alexandrina



0654468